

U:0836

فہرست مطالب کتاب صحیح مسلم مطبوعہ دارالکتاب و المعارف کراچی

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۱۹	حکم ادای قرضہ پیش اسامہ بن جہاد	۱۹	ذکر رسولی ام المومنین عائشہ از رسول محمد ص ۱۹	۵	ذکر منع غزالی بمعانہ کتب حضرت بنو
۲۰	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۱۹	ذکر تیز زنی بر تابت امام حمک	۵	محملاً ذکر اسام حدیث و خطار ابو جہد
۲۰	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۰	ثبوت قدریہ ہونی مجتہدہ ناصح جویکا	۶	روایت مصرا بن جہر صاحب مواعظ بانیہ
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۰	حدیث جامع بین الصحیحین موسیٰ و کانتہ بیت	۷	روایت یسقی و داؤد قطنی محتوی عن علی ابن ابیطالب
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	عائشہ سی کلکی کا ادراشہ سولی ا یک قرن	۷	ایضاً روایت اعتلال علی دہر و اکثا ترد عمر
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	شیطان بیان طوطی معلوم کر یگانہ مراتب دیگر	۷	روایت ابن جہر عن قتیبہ بن علی عن ابی جہر
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	محتوی حدیث من حج علی علی فہو کافر	۸	روایت مصرا بن جہر عن قتیبہ بن علی عن ابی جہر
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	مصرا بن جہر لوط و تھریج جویکے مولا موسیٰ	۸	محتوی اعتلال علی دہر و عمر و غضب جہر
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	و ذکر کرکناح پیغمبر خدا بابتہ ابو الناص	۸	ق حصفہ و رحبت از استعاب
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	انفاق بعض صحابہ فہو لفاق عدالت بنا	۹	تھریج طیف مع حدیث شکوہ
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	تنبیہ مع احادیث صحاح و تھریج جویکے	۹	اجمالاً اشارہ فقیر امیر المومنین
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	کف اللہ فقیہ ہونا ابو یوسف	۱۰	حدیث صحیح مسلم و غیرہ شعرا رضی فاطمہ از ابو بکر و عائشہ
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	مثل ذی الخویصرہ منافق و احادیث صحیحین	۱۰	حدیث علی بن ہرقلی از کتاب خطیب ابن سلمان
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	شعرا رضی ہونے بعض صحابہ کے مؤمنان یا اہل	۱۰	حدیث صحیح مسلم مشعر بن نفیع عن علی بن ابی طالب
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	حدیث موضوع و الصحابہ کلمہ عدول	۱۰	ذکر خوشگاری شیخ بن کناح فاطمہ و تعلل و انکار
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	حدیث صحیح سوطا مشعر احادیث بکرہ و غیرہ	۱۱	پیغمبر خدا و احادیث من ذی علیا و غیرہ
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	نفاق عری از حدیث بخاری و دیگر	۱۲	حدیث صحیح مسلم و غیرہ خوشگاری بنو تنکار
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	احادیث در بابنا فقیہ عبد رسولی	۱۲	عبارت موجودہ شہاب الدین تھریج جویکے
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	تھریج دیگر و توضیح مقام	۱۲	وقت خوشگاری و پیار سارا بنو و معصوم
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	مصرا بن جہر حضرت ابراہیم و قصہ حضرت سارا	۱۲	تھریج جویکے اطلاق لفظ غضب
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	و ثبوت تھریج از تھریج عزیزیہ و ذکر	۱۳	ابو حنیفہ کے مان غضب سے نکاح جائز ہے
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	و صبت رسولی از برای مصرا بن جہر	۱۳	حدیث صحیح مسلم و غیرہ غارت کے تھریج
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	ذکر منافعت رسول خدا یزداد و تھریج	۱۴	تھریج جویکے تھریج بنو و تھریج جویکے
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	نام عائشہ از خروج و دسترانی	۱۵	حال اصحاب از دود و دواؤس
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	خوشگاری عائشہ از برای جہاد و تھریج جویکے	۱۶	ذکر حضرت گودا کریشیا تھا پر عرض کہ یہ متنبہ
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	حلیفہ من عند اللہ جابقی حدیث صحیح ترمذی	۱۶	ذکر کافر ہونی از دود و دواؤس کا ناکا یا طیفہ
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	تھریج جویکے تھریج بنو و تھریج جویکے	۱۸	یابن آہ الخنیشات الخنیشات للطیبین
۲۱	حدیث سنن ابی داؤد محتوی وقوع فتنا	۲۱	تھریج جویکے تھریج بنو و تھریج جویکے	۱۹	تھریج جویکے تھریج بنو و تھریج جویکے

حدیث سوطا وغیرہ کے عاصی نام کیسا ہی
مجاہد بن یونس بحث جائیکا اذیت رسالے
۳۹ سونین سبطل جہا و بموجب حدیث لکھنؤ
ذکر حیات و خیر خواہی ایمان الی طائرہ سوطا
نقول عبارت ترجمہ ابو الفدا و مدارج و
انسان العیون بران الدین ففی وثقہ
۴۱ الفاظ ابو الکلام عبد السلام بن مہدی
السلام ایطالع پر اتفاق اہل بیت پر
رجوع باصل مطلب مصارت و اسوت
۴۲ سولای مومنین با نبیا و نیز ثبوت قتل
انبیا از روایت آیات قرآنی
مفسر تارخ ابن قتیبہ سنی و احادیث
صحاح ستہ محتوی غم کشی و مہر سول و
۴۳ بالا جمال ذکر غیبت امام باسوتہ سردار
دینہ حدیث کجا بر تہریم سکی کہ کفار کجا
کا چادرسی گھونسا گردن چادر باند کینا
۴۴ مینا بہر تک پیغمبر ادا را از قہم چہ
و غیر مرتب صعوبت شدید از روایت
حدیث بخار و سن خبر و علم پیغمبر
۴۵ حدیث صحیحین محتوی صبر خدا تعالی
تفسیر مصارت یزدانی جیب اقرآنی
توضیح عدم وقوع صحبت و قرب معصوم
با شیخ فانی از روایت خزانہ طبری
۴۶ کتاب المودۃ شیخ شہاب الدین
تحقیق و تفسیر وجود لفظ فرج قرآن
اوسحاح سستہ میں اور جزا سکا زبان
پیغمبر خدا و اہانت مومنین و صحابہ پر
آیات قرآنی و احادیث صحیحہ سے عبارت
۴۷ انسان العیون و سند جریان لفظ مرقوم

جریان لفظ مرقوم بر زبان سہا بن شہیر
۴۸ و مجمع بزار و مردانہ ماحرم از روایت
تاریخ بخاری و حبیب السیر تہذیبہ خلاصہ امام
۴۹ فضیلت تہجد کاری و نصیحت تہجد کاری
و حدیث صحیحین محتوی کہ لغت حبشیان
حدیث سنن ابوداؤد و محتوی کہل کو و دیگر
۵۰ اور حدیث گریان کیلنی عائشہ کی
حدیث مسلم و تہذیبہ شہار کذب دی حدیث
۵۱ تقریر تہجد در باب فرسہ خی جہین و
رد قول صاحب علم و تہذیبہ بالا جمال و
۵۲ حدیث صحیحین و فنی در باب غنا و کفو
ایضا حدیث صحیحین در باب و لغت ظہور
۵۳ کذب الی ہر توضیح حدیث بگو الی ہر
رد قول بہتان برکت الی غیرہ مراتب
حدیث صحیحین محتوی کذا الی الی برہرہ و
۵۴ عبارت انسان العیون لفضیلت طلحہ و
نہیر و عائشہ و طاعت برادرہ جنگ
ذکر احادیث وضعی اور بکنا معادیہ کا
۵۵ جناب امیر کو از روایت حدیث مسلم وغیرہ
سب علی از روایت انسان العیون وغیرہ کجا
۵۶ ذکر اسکا کہ جلالہ علیہ السلام ملل میں ہی اور
توضیح ارشاد مجتہد العصر و اقسام حدیث
۵۷ ذکر سقم راوی غیر مرتب
تفسیر محدث دہلوی مؤید ارشاد مجتہد العصر
۵۸ تہذیبہ نقل عبارت محقق دہلوی وغیرہ
۵۹ تردید قول معترض بر لقب کافی
بخاری بی شمول کسی در کی حدیث امام محمد
۶۰ سی نہیں لیتا ہتا عائشہ ربیبہ دت کے
۶۱ نام علی کا زبانہ نہیں لاتی تھی

حدیث جامع الاصول کہ محب علی مومن ہے
اور بغض علی منافق و بدلت اولیات
۶۲ اور ذکر اسلام کرنے ابو بکر و عمر کا علی کو
بلقب امیر المومنین حیات شخصت میں
برقت تراویج تہجد بخاری منع عمر متبع
۶۳ و منع بیع اہانت و لد و بکارت جازہ و
رفع یدین وغیرہ مراتب از روایت صحاح
۶۴ ذکر قنوت از روایت حدیث صحیحین
۶۵ ذکر تہجد غسل اموات اولیات پارہ کفن کا
۶۶ تقریر تہجد و احادیث طلمات اتفاق صد
نکت بیعت طلحہ و زید و اتفاق صحابہ کرام
۶۷ غزیرہ بدر لنگہ ہر تہذیبہ غزیرہ بیت اوراق
۶۸ رد قول معترض در باب عصمت خلافت ائمہ
۶۹ بیعت بنیہ و حدیث بنیہ نوشی عمری از بخار
۷۰ اختلاف بلا فصل علی از روایت صحیحین و غیرہ
۷۱ توضیح عصمت و ثبوت از روایت بخار و سنی
۷۲ احادیث صحیح ستہ وغیرہ ثبوت مدعا مرقوم
ثبوت قایم آل محمد از کتب کثیرہ شیخان
۷۳ معاویہ بیت کلی میں والی مرا از روایت صحیح
۷۴ اکثر علماء و محدثین نے مجتہد تہذیبہ رو بہتان
۷۵ نصیر تہذیبہ و ثبوت حرکت نصرت و
یہودیت بر خلیفہ نواسب
۷۶ فصاحت خلافت سوری وغیرہ مرتب نصرت
۷۷ دیہودیت پسند عمری مع تہذیبہ حدیث
۷۸ رد قول معترض در باب عود باندہ وغیرہ
۷۹ معاویہ علی ترک ہر قسم اور ختم میں کیا
۸۰ ذکر اہل بیت شجرہ و دوستی شیخان با صحابہ
۸۱ جنت و دشمنی با صحابہ مار بکرم پروردگار
تفسیر آیرضوان تہذیبہ مرتدین کے

در حدیثی یوحنا بن جعفر بن ابی شیبہ شجره کا
۸۲ { اعتبار اعمال بر خا تہ از حدیثی دیگر
۸۳ { حدیثی دیگر
۸۴ { حدیثی دیگر
۸۵ { حدیثی دیگر
۸۶ { حدیثی دیگر
۸۷ { حدیثی دیگر
۸۸ { حدیثی دیگر
۸۹ { حدیثی دیگر
۹۰ { حدیثی دیگر
۹۱ { حدیثی دیگر
۹۲ { حدیثی دیگر
۹۳ { حدیثی دیگر
۹۴ { حدیثی دیگر
۹۵ { حدیثی دیگر
۹۶ { حدیثی دیگر
۹۷ { حدیثی دیگر
۹۸ { حدیثی دیگر
۹۹ { حدیثی دیگر

استخوان رسول با علی امیر المومنین
۱۰۴ { ذکر استخوان رسول و مکتب
۱۰۵ { رشیدیہ و ابن حجر دیلمی و غیرہ
۱۰۶ { ذکر جواز شیعہ القادریہ از روی
۱۰۷ { فتاویٰ خیرہ و غیرہ توضیح مقام
۱۱۱ { تصریح مکتب بعض بعض استعمال
۱۱۲ { تصریح معرب مولیٰ و استعمال آن
۱۱۳ { تحقیق معنی و استعمال لفظ عزت
۱۱۴ { معنی استعمال کلمہ مولیٰ و ولی و فقیہ
۱۱۶ { ذکر افعال عباد و اعتقاد عزیزیہ از ابن
۱۱۷ { ذکر اطلاق عبد استعمال آن از ابن
۱۱۸ { توضیح تام معنی استعانت و استعمال آن
۱۲۰ { در خواست سوگندی برائی و گارائی و
۱۲۱ { تصریح استعمال استعانت از تصنیفات
۱۲۲ { عزیزیہ و آیات قرآنی و کلام امام
۱۲۳ { تفصیل احتمالات درند و انکار غیر ذوات
۱۲۴ { جواز نمازی در دزد و مالک ابی حنیفہ
۱۲۵ { اشعار جناب سیدہ النساء خاتون
۱۲۶ { محیی الموات کہنا سبکو کا ادب شیعہ القادریہ
۱۲۷ { شیعہ کہنا از دو کتاب خوشیہ و غیرہ
۱۲۸ { بحث در نیاز تصریح آیہ طعمون طعام
۱۲۹ { عطی عمری و تحریف در آیہ یاقول لا تکلون
و تصریح استعمال در نیاز و نقل کلام رشیدیہ

نقل عبارت مولوی رفیع الدین در باب
۱۳۱ { نذر و نیاز و احادیث صحیح و غیرہ
۱۳۲ { ثبوت استعانت از رسول از روایت صحیح
۱۳۳ { ملا علی قاری و غیرہ و احادیث و آیات
۱۳۴ { ذکر جواز سجده تخطیعیہ عمل مقتدایان
۱۳۵ { تقریر لطیف مطابق تصدیقات شیعہ
۱۳۶ { رد قول صاحب نیاز بطریق آخری کہ استعمال
۱۳۷ { رد قول در باطنی حضرت عباس
۱۳۸ { آیات و احادیث مجوزہ لعن ملعونین
۱۳۹ { و ذکر ثبوت مامور بلطین طان از ذکر آن
۱۴۰ { احادیث صحیح محتوی مکتوب بودن لعن
۱۴۱ { رسولی و صحابہ بر کافران مسلمان
۱۴۲ { لعن از روایت صحیحین غیر ہما و انسان
۱۴۳ { تبرای حضرت ابراہیم علیہ السلام کہ مخالف خدا
۱۴۴ { رد قول در باب علم و فرج و حدیث رایت
۱۴۵ { حدیث بخاری از تصویر غیری روح ادو جوار
۱۴۶ { تصویر غیر و تصریح فاضل بن زبیر
۱۴۷ { و جوار تصویر نبات از روایت ابن
۱۴۸ { رد قول صاحب باب نقل قبر و فرج
۱۴۹ { نقل عبارت دلال الخیرات و حدیث تقبیل
۱۵۰ { قبر والدین و تصریح کہ تصانیف العوام
۱۵۱ { بجواز جثش کثیرہ و سنیان و جواز نقل قبر
۱۵۲ { در وضو و نقل و برون بر آن می
۱۵۳ { رد قول صاحب باب نیہ بکاؤ ذکر آدم و غیرہ

گرمی پیغمبر حسینؑ غیر مرتب تفصیل احادیث
۱۸۸ { و التالیفات عزیز دیگر مقتدا انو صوب
اشعرا حجاب سید النساء از و احادیث
سجده می و غیره و گریه اهل کربلا بعد از شهادت
نوح و مرثیه خوانی عائشه بر قبر عبد الرحمن
۱۸۹ { مع تنبیه و قول ابن جوزی شرح معنی و
جمل بالغین بکا
و گریه رسول و فاطمه و یعقوب و حسن و حمزه
بر بعد از مقتول تصنیف مرثیه و گریه بعد از شهادت
بر عثمان و گریه ابو بکر و دیگر اجداد
دعای پیغمبر و نوح کنه گان حمزه
۱۸۹ { رسم گریه اهل مدینه اول بر حمزه بعد بر پیغمبر
و غیره و رسول خدا بر حمزه و نوح
و گریه بر پیغمبر و بر بنی و بر بنی و بر بنی
من بعد از رحلت بر گریه و فضیلت بنی نبی
فضیلت مادر و پدر با کعبه و عمر کو و عمر کو
۱۸۹ { سبب آنکه سر من و آن عمر و غیره مقتدا انو صوب
را آن و در شهادت اطمینان و غیره کاجا و کاجا
سی و متنبیه بر پیغمبر و بنی و بنی و بنی
جمله کتب حدیث موضوعاتی تصنیف و تالیف
۱۸۹ { گریه بانی و تمامی اهل بیت بعد از شهادت رسول
بکامی صحابه و بیت المقدس بر بی سواد و نوح
و مرثیه تصنیف و تالیف و زاری ابو بکر
۱۸۹ { گریه زندان شکنی اویس برای رسول و غیره مرتب
و گریه فاطمه و خاکی چهره طینی و مرثیه و مرثیه
و گریه اهل بیت و غیره مرتب و مرثیه و مرثیه
نوح و عائشه و ابی برد و نوح و گریه و نوح و نوح
نوح و ام سعد بر شایع و نوح و نوح و نوح
نوح و زاری و نوح و نوح و نوح و نوح

۱۸۹ { گریه پیغمبر حسینؑ غیر مرتب تفصیل احادیث
و التالیفات عزیز دیگر مقتدا انو صوب
۱۸۸ { گریه آسمان زمین و نوح و جنان شهادت حسین
گریه اهل مدینه و ویرانی و مرثیه و مرثیه
۱۸۸ { حسین و نوح و زاری رسول و نوح و نوح
مرتبه و دفع و حکایت برادران و نوح
نوح و ویرانی و نوح و نوح و نوح
۱۸۸ { عطار در عشره مرثیه و نوح و نوح
رسول بر شهادت نوح و نوح و نوح
۱۸۸ { مرثیه مولانا مومنین غیر مرتب و نوح
یا نوح و نوح و نوح و نوح و نوح
۱۸۸ { ذکر روشنی که منظره است عثمانی و نوح
و نوح و نوح و نوح و نوح و نوح
۱۸۸ { مراتب مرتب احادیث و نوح
نوح و نوح و نوح و نوح و نوح
۱۸۸ { ذکر مرثیه خوانی و غیره مرتب اشعار
احادیث صحاح و غیره و نوح و نوح
۱۸۸ { رد قول در باب سبب یا و اثبات آن احادیث صحاح
و طبع و عمل اهل بیت و نوح و نوح
۱۸۸ { رد قول نوح و نوح و نوح
مقتدا ایام آن یعنی و نوح و نوح
۱۸۸ { رد قول در باب سبب یا و اثبات آن احادیث صحاح
و نوح و نوح و نوح و نوح
۱۸۸ { کا و نوح و نوح و نوح
فضیلت پیغمبر و نوح و نوح
۱۸۸ { بدعت مسیح و نوح
۱۸۸ { احمد حنبل کے نزدیک عمر بن خطاب و نوح

۱۸۹ { رد اقترافات عامیانه حرکات عوام
۱۸۹ { مخالفت تعلیم و ادب و نوح
۱۸۹ { مخالفت شافعی با قرآن و حدیث و نوح
۱۸۹ { حلت شطرنج نزد شافعی و مخالفت ابو حنیفہ
۱۸۹ { حلت شراب نزد ابی حنیفہ
۱۸۹ { ابو حنیفہ پوست و پسته و سگ یا کتبی
جو کوئی کجای کر کے در دخول طلاق دی تب ہی کج
پیدا ہو چھ مہینہ بعد تو اسی کا ہی اور روزہ
ایک جزو در زمین او و حنفی نماز ایک سجدہ کافی
نقد صریح اور ماہرین کو خرید کر و دخول ابو حنیفہ
۱۸۹ { جائز کتبا ہی اور ذکر حلت شراب اور صوم
حنیفہ سی که ایک قسم کے شراب بر سبب ابو حنیفہ
کے مان جائز
حنبل کی مان ننگ نوشی و سبب سر و طبع کے
جائز اور مالک و طحاوی کو جائز کتبا ہی اور
شافعی ہی سہرا ہی - مالک کا عمل تھا
دخول فی القبر
۱۸۹ { ابو حنیفہ بجای سلام نماز کو نور ختم جائز کتبا
۱۸۹ { حدیث لکل عا دلو او
۱۸۹ { ابو حنیفہ فی چار سو حدیث و نوح
۱۸۹ { احادیث فضائل مولانا مومنین صاحب محل
جو شخص اپنی نانی ناکری ابو حنیفہ کے نزدیک
۱۸۹ { حدیثین
حرام کی مٹی شافعی کج حلال جانتا ہے
۱۸۹ { ابو حنیفہ کے نزدیک نسب غیر نطفہ کا ہی جائز
مالک لحاظ دین سگ و گوسفند حرامی سبب
کے پاک کتبا ہی احمد حنبل خدا کو شکل مرد و نوح
۱۸۹ { حکایت مناسب محل
یہ سبب بہت مختصر اشارت مطالب کتبا

جاء الحق وزهق الباطل

كتاب تطابق في الهداية الموسوم به

سكف صارم

المنع المورج بيشير تير ١٢٦٤ هـ

المؤلف الموسوي التوراني

درم طبع اثنا عشر
مطبوع شد ١٣٦٤

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حمد و ثنائی بی انتہای بارگاہ حضرت خداوند و العلاء اور درود نامحدود حضرت رسول کبریا محمد مصطفیٰ اور منقبت
 بی نهایت حضرت آل عبا ائمہ ہدی صلوٰۃ اللہ علیہم و علیٰ الصحب الذین جنوا انصحا بترغیم تدین علی اعقابہم و الا سلام
 الذین خربہم خرب اللہ تعالیٰ جمعین اضعاف لعیاد مجیب البیان حضرت مولانا مومنین کثرین خدام شیعان اکل سین اقل عباد اللہ
 الاحد الصمد محمد ابن محمد ابن محمد ہدانی الاصل الدہلوی المولد غفر اللہ لہم خدمت میں اہل ایمان و منصفان صاحب ایقان کے
 متمسک کہ حسب اتفاق یہ حقیر قصیدہ پائی تین گیا تھا وہاں چند اوراق لکھی ہوئی کسی اعلیٰ نائب علام عداوت اہلبیت طاہرہ کی
 بی نام بنائش لباس ناصح و یکہنی میں آئی چونکہ عوام کالانعام علی الخصوص دماقین بغایت آئین کعبوای الاعراب اللہ کفر و انفاق
 از پیشہ ہوری کہ انکی عقل گدی چھپی ہوئی ہی مقتدرین اور مریدین اون پیستو الاسم مسطر کی وہ اوراق مرقومہ مثل عید اطفال
 میں لئی ہوئی بہت نازان و فرحان و چشمک نان پائی گئی کہ مضامین انکی ابتداء اسی انتہا تک جو خود رکھی تو محض خرافات علمیائہ
 کلمات جابلانہ الفاظ درست نہ معانی اور سپر جناب نصیحت انتساب عی ہیں ہدایت نصیحت ایمانی کی اور نصیحت فراتی میں اہل حق کو
 اضلال و ضلالت کے الحق اثر ارشاد و محضر صادق کی معجزات کا مظہر کا شمشیر وسط التناظر و الجہری پہلی ہی فراموشی میں کہ اس
 قسم کی دجال پیدا ہوئی کہ گو گو کو ضلالت و ہلاکت کی نظر بلا ونگی اور بظاہر قرآن و قرآن اور نماز بہت خوش نما پڑھیں گی لیکن باطن خراب
 بی سر و پا جنگی صفت میں حدیث متفق علیہ نبی کے بخاری اور مسلم کی ہی یقرؤ القرآن لایحیو نہ جہنم الحدیث یعنی قرآن پڑھیں
 گی کہ اوکی کلونی نینچی اور تریگا بیخ و دلیمن قرآن کی تاثیر نہ ہوگی زبانہی صرف بچو ای یقولون بانواہم بالیس فی قلوبہم اور اگرنگی اور
 عمل و اسیر لہ کرنگی اہل اسلام ہی مقابلہ کو موجود اور جو پڑھیں گے بت بہر تو کو کل جاوگی اسلام صیبتہر کل جاتا ہی کمالی سوا سر
 قسم کی نصیحت کا انہیں میں معلوم ہوتی ہیں کہ دعوتو ایمان اور نصیحت کا ریکارٹا بجان تعلیق کو کجہو کی نسبت دیون اور نصیحت
 کرین ترک اعمال و افعال اہلبیت رسول کے حصے اتباع اور تمسک و اعتقاد کو خدا و رسول ہدایت فرماوین اور اوکی کردہ کو گروہ خدا
 کہیں اور اوکی مخالفت کو خود رسول کریم کا رطلکت اور باعث دخول نار اور اوکی گروہ مخالف گروہ شیطا ارشاد کرین کہ نصیحت
 اور سند اسلئے ذکر ائمہ اشاعت میں انہا اللہ تعالیٰ بیان ہوئے یہ اچھی نصیحت کا مردابوئی کہ دعوت کرین طرف ضلالت اور

نامہ کی نفس الامین بمصداق ایتمہ بدعون الی التائبہ تبعیت ائمہ نامہ ایسی ہی بزرگوارین قوت علمی اور بول چال کا یہ حال ہی
 باقتدائی لعل الناس فقہ من عمرتی الخیرات فی الحال کہ صاحب قال امثال مہدقہ مال کی بموجب مصرعہ صحیح نصیحت باب خود انکی جناب
 ابن خطاب بن عقیدت انتسابی تذکرہ تائیت تک کی تمیز نہیں تو او حقیقت آخوند صاحب علوم تولد ای بیانیو نصیحت کرنا اور بیان
 حکم خدا رسول کا اوپر سلمان کی لازم اور ہٹسٹری راہ جلنی والو کو سید راہ بتانا انرم ہی اسلی بازار نصیحت اور از روی عجز کی نہ
 از راہ کبر اور خود نمائی کی تمہدیان اتباع ثقلین کے خدمات میں عرض معروض کرتا ہوں جاہلی کہ اس میں عرض معروض کو کانوں
 دلسی نو اور جلنی راہ کی کسی پر ہیز کر دو کہ اسکا اجر بہت بڑا تھا اور اسطی ہو گا اور وعدہ ان اللہ لا یضیع اجر المحسن کل
 اور جبرائیل ایشیو ہو گا سودہ بیہی کہ مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی فی بیج بیان نکاح ام کلثوم رضی اللہ عنہا کی کتاب
 شاعرین لکھا ہی کہ جو امیر قول مصنوعہ اپنی بیٹیو او کا اول فرج غصبت مناسوبہ مام الہام حضرت جعفر الصادق رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کی کرتی ہیں سو فحش غلط اور افترا ہی اون حضرت پر کہو نہ کہ یہ کلام بازار یونکی سی ہی ایسی کلام فرامیسی اون حضرت
 کی نسبت یہ افترا ہی تقدیر میں اس فرقہ کا ہی مانند کلینی اور ابن بابویہ اور ابو جعفر طوسی صاحبان کتب اربعہ اور سوا انکی کہ وہی سب
 وضامین اور فقہ میں سی ہی ذکی کتا ہوں جمع کی ہوئی پر کچھ اعتماد نہ کیا جاہلی بلکہ حق الامکان اونکو نہ کیا جاہلی او دسکی
 جواب میں اگرچہ مرزا محمد دہلوی کی کہ مجتہد عہد را بہت شور و غل بی فائدہ اور تہہ پاؤں بیجا مین لیکن فائدہ معتد بہا او
 جوابی ظہور میں آیا مگر بہر تقدیر اوسنی دفع دخل اوس سوال کا کیا حقیر کی التماس عقیل منصف غور سنی اول تو حضرت
 کی فصاحت و بلاغت اور علمیت کلمات طیبات فضیلت آیات سی خود ظاہر ہی کہ قطع نظر ترک حمد و صلوة خدا رسول کہ کمال استحکام
 اسلام اور سند اربعہ جناب صاحب کی دال ہی حضرت کی فصاحت و بلاغت کا اس سہل اپنی زبان میں یہ حال ہی کہ فرامی میں سید را
 بتانا الزم ہی اور یہ کلام بازار یونکی سی ہی اب کوئی کچھ طبع یا رست طبع کیسا ہی ہو جو کر سکتا ہی کہ جھکو لفظ کلام اور راہ سنی تذکرہ
 تائیت میں تمیز نہیں اور رستی وغیر رستی راہ کی کیا ہدایت فرماویں بقول شہرہ مسئلہ میزان ثبوت شہی لشی فرج ثبوت ثبوت لہ
 جب حضرت ثبوت لشی کو نہیں جانتی یعنی خود راہ کی اور کلام کی حقیقت سی گمراہ اور بی بہرہ میں تو ثبوت رستی وغیر رستی
 معلوم بقول شاعر تذکرہ ذکر کیا یہاں سہی غایت گریبانسی اور بقول شاعر فارس او خوشن گم است کر ابرہی کند
 سبحان اللہ اتباع ثقلین کو جلنی راہ کی نسبت دینی اور پرہیزگار مصطفوی کا مدعی ہونا حدیث الثقلین اور حدیث سفینہ فقیر
 احادیث موجودہ کتب صحاح اپنی مانی ہوئی کتا تو نہ عمل او اعتقاد کا ہی نتیجہ ہی کہ را کباب غنیہ نجات اور اتباع ثقلین کو ایسی
 نسبت فرادین اور سچین تشیع اور تہذیبہ او تغلیط ہی واسطی تابعین باب یتہ العلم کی علی مذاقیض ضامین آئیدہ ہی اکثر عائبہ اور
 جابلانہ میں کہ حرکات جہلا تعریض و اعتراض ہے علی اور اصل مذہب پر او برتری باتین کہ خود اپنی مان موجود میں مذمت و گرفت
 اونکی بنام نہاد اہل حق کی ہی اگر تعرض ایسی تمام باتوں میں کیا جاو تو مقدمہ طول کنجی ہی دوسری مخاطب صحیح کی مخاطب میں محض
 تفصیح اوقات معلوم ہوتی ہی لیکن چند کلمات وجوبی جواب مذکور باتوں کی ضرورت معلوم ہوتی ہیں اور اگرچہ جواب اون باتوں کی ہی
 کتب مسبو طین تبصرہ مندرج میں کہ خود انکی ٹری ٹری فقہ اونکی زبان میں اونکی جواب میں گوئی ہیں بلکہ خود انکی تحریر ہی عقیل فقیر
 پاکستانی کہ آپ اسکی سند کا کتاب ام کلثوم میں جو کہ بڑا اعتراض سمجھے انکے سپرد مقتدا ہی غریبی ہی کیا تبادہ جواب

تبصرہ نصیحت انہ کو لکھیں

و خداوند متعال جناب مرزا محمد صاحب مرحوم سی پایا کہ پھر سر نہ اوٹھایا اور انکی طرف موبہن کیا کہ آپ روپ ہی خود لکھتی ہیں کہ بہر تقدیر اوسنی دفع دخل اوس سوال کا کیا لیکن چونکہ دذریبان فارسی میں ہیں اور ان صاحب صاحب فی زبان اردو میں اور ہند میں پیر عزیز کی مضامین مصنف کو وسطی گمری عوام کی ان اوراق میں شایع کیلئے ہی سواس نظر براسی زبان میں حسیہ ہی کہ مختصر لکھ دیتا ہی کہ مباد عوام ناواقفہ خصوصاً کانوٹوئی کی عامی لوگ انکی وسوسہ اضلال سی زیادہ ضلال و گمراہی میں پڑیں اور عوام اہل حق ہی بخوبی سمجھ سکیں تو کسی مل حق کی سامنی پھر انکو جو صلہ گفتگو کا نہ رہی اوسا لیکن صراط مستقیم تا بعان ثقلین کو نیست پھر کجی اور گمراہی کی نہ لگانی بادین انشاء اللہ احتجاج میں جو میں اور سند بائی جاوگی یا آیت قرآنی یا حدیث انہیں صحاح کی ہو گئے ساتھ ترجمہ ضروری کی اور جو عبارت کیسی کہ کتاب کی صافی وہ یعنی ہلکی جاگی ترجمہ اسکا حرز اللطوف بیغائدہ معلوم ہوتا ہی اور التزام الزام بمبیشاقی مخاطب ملزم مقصود تاکہ کہ سبیل علی کلام و سخن کی مجال اوسکو نہ ہی گویا زبان قطع کیا و اسکی اور بات کرنا یا نہ رہی اور سی ملازمت پر نام اس عباد کا سیف **صراط** رکھا دوسری ایسا کلمہ ہی زبانہ لانا کہ امامیہ قول مضبوط اپنی شیوہ کا اول فرج غصبت مناسوب بامام الہام حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کرتی ہیں محض غلط اور افترا ہی تا آخر عباد محض سنت سنہ ہی ناصر صاحب کا اپنی پیر عزیز بلکہ بڑی پیران و مقتدایان باتمیر کی کہ معاذ اللہ خاص مقبولت ہذیان کہ دیتی ہی حد قرطاس جو صحیح بخاری میں موجود ہی از بس شہوری کہ پیغمبر کی خدمت میں جسنا کہ تبت کہ بکر رسول مقبول کو تبت یا نہ فرمائی لگی اور اوسی بنیاد سی سالہا سال نفس رسول مقبول اور انکی فرزندان اور شیعوں کو سر منبر نسبت کہ لڑے رہے یعنی سنی انکی پیر و شیوا پیش آتی رہی چنانچہ صحیح مسلم اور مستقر اور استیعاب بن عبد البر وغیرہا کتب کی مقبولہ غریبہ میں اس مقال کی نصیحت شعاریا و صفیکہ اقرار کرتی ہیں ہماری دعویٰ اتباع ثقلین کا یعنی پیشوائی عترت رسول کا اور پھر سنی نسبت دیتی ہیں ساتھ تعریف پیشواؤں کے تو میں ادائیست کرتی ہیں اپنی پیشواؤں کی جزام ہند و زاد ہم قدم رضا ہم سپر شکر کرتی ہیں کہ یہ ہم پیشواؤں کی ہمارے اسوت سبحان اللہ وضع حدیث اور اختراع و افتراج کو خود نو صیگہ آبائی و اجدادی موروثی خاصہ و منصب ہی اوسکی نسبت اہل حق کو لگائی جاوے تہذیب الکمال جامع الاصول وغیرہ کتب احادیث رجال جو شخص ان رست مقال کی دیکھی تو واضح ہو کہ ہزار کا ذب دشمنان اہلبیت طاہرہ اور قاتلان اولاد رسول اور مداح قاتل نفس رسول انکی صحاح ستہ میں راوی ہیں جنکو انکی خود محقق وضع و کذاب لکھتی ہیں کہ صحاح ستہ انہیں کہ حدیثوں سے بہری پڑی ہیں اور مولفین خود تارک حدیث الثقلین الحق المرعس علی نقول اہل ایران کا فرہم را کہ پیش خودی پندار کہ تو ضمیمہ اکی محل مناسب میں بیان ہوگی بالجملہ صد احادیث انکی نقد انکی موضوع اسر قسم کے ہیں کہ جو شخص بغور دیکھی تو کام باندہ بنو ہذا ہوا ان پیر و آذر انکی پیر عزیز کا صرف تدریس تسویل و اضم ہووے ریح الاراء و خشری میں انہیں کی مان ہی کہ چار سو حدیث ابو حنیفہ فی رد کی اگرچہ اوسنے مخالف اپنی قیاس کے بھی سمجھ کر رد کیں ہیں لیکن دیکھ کے اکثر وضعیت و افترا ہی ہی اور محمد الدین فیروز آبادی سفر السعاده میں اور ابن جوزی و اہیات میں صد احادیث موضوع نظر کرتی ہیں کہ حضرت صحاح ستہ میں وہی موجود ہیں انشاء اللہ عنقریب حقیر انکی قلعی کا ریکو ظاہر کر دیتا ہی یہ حدیث پیر عزیز ناصر صاحب یعنی کلام حفاظت التیام نسبت افترا و غلطی و وضع برائے الی کتب اربعہ قسم تدریس کے کہا جاوے تو زیبا ہی ناصر صاحب کو جھٹھا لوسی قول پر اعتما و بنین لازم ہوتا اور اعتقاد ہی کو صرف کام نہیں فرماتا ہتا زبانہ لانا ایسی بات کا مقتضا احتیاط سی بار ہتا

برجہ مبلغ علم قسام حدیث و اصطلاح اہل حدیث تحریر عالی سی از بس نظر ہی پوچھنا ان غریب کلمات کو اس کلام کی معنوم
 لیکن اب تو یہ سنا کہ اس قسم کا کلام زبان قلم ہی کے جو انہر و شہوتہ کنگ کیا یہ نہیں تو او عقل باہر عالی مرتبت کیفیت اٹھا سکتا ہی اور
 اقسام حدیث میں یہ شرح سفر السعاده کی تفصیل بیان قسم تدلیس میں دیکھ سکتا ہی کہ شیخ و محقق و بوی انکا لکھنا ہی و تدلیس
 کردہ و مذموم ہر نزد جوہر علی الخ گر انکی جناب میں اتنا التماس ہی کہ بیشیوائی جناب عالی ہذا ان کوئی حضرت رسول سبحان او
 راویان صحابہ جناب متعالی تا ملان دوریت رسول ایز و منان او معا و ہند لا عن ان نفس سون حضرت سبحان کہ خاص صاحب بخار
 وغیرہ اپنی ایسی متمسک اہلیت طاہرہ جو ذریت طاہرہ کی زبانی حدیث مذکورین جب تک کسی ناصبی و خارجی کو گواہ نہ لیوین
 چنانچہ تصدیق اسکی فتح الباری اور کرمانی شرح بخاری ایسی تصریح ہو رہا ہی اور باہمیہ نصیحت شعاع دعوی نصیحت کا دیکھ کر نا
 اور معا و ہند عیسیٰ کا نا باعین بائیتہ لعلم کو جناب ہی کا کام ہی اور ترقیہ کو مذموم فرما نا اور پہر نام اپنا طے کرنا کیا خوش قسم
 حیاسی تصریح و دخل ہونا ہی نہیں مضمون خطاب آیہ لم تقولون مالا تفعلون او مضمون خود فضیلت دیگر ان نصیحت کے حیرانی کی اگر
 سینہ ضامن نصیحت میں شک ہو او پالمشا و متفادہ منظور ہو تو جناب کو کفر کہہ کر کہ کھل کس کہبت میں کس شہر کس قلعی میں تاکا
 کری اور با و یہ جناب صبح اور انکی بے عزت صاحب نیک طبعی اور شرم و حیا کی خوبی ہی کہ اہل حق برہمت وضع و افترا ظاہر کرین اور
 کلام باز ابو نکاح سائل و دن اور انکی نامکی احادیث و روایت کو جو لہی اور اس طرہ کر میں پس پشت رکھ جو پورین اور چہا وین مگر
 جانتی ہیں کہ اتباع بائیتہ لعلم شیعیان کرانغیر فرار کی ہتہ سی کس طرح نجات پاوینگے جو کہ بیرو میں غالب کل غالب کی مضمون آیہ
 لن یجعل اللہ للکافرین علی المؤمنین سبیلا یا ایہدہ دعوی حفظ قرآنی و ہمنہ انی ابھی تک فہم مبارک میں نہیں آیا اہل حق کبھی رجوع کرین
 تو بانشاء و امام بائیت نصیب ہو کر ان ناصح صاحب راہی پیچہ اور امام جو مثل غزالی وغیرہ فی بیہ خوب اچھا طریقہ نکال رکھا ہی اور نصیحت
 شعاع کو کام فرمایا ہی کہ اہل حق کی کتا بونکی دیکھنی کے ممانعت فرمائی طاہر ہی کہ اذکی دیکھنے سی حق ظاہر ہو گا اور قلعی حضرات کی کھلی
 کی ناصح صاحب و درہما نصیحت کا یہاں کیون چھوڑ گئی جو کہ اکثر مریدان خاص کو کتب مخصوصہ میں اور جلسہ ای مخصوصہ میں اذکی
 امام جو ممدوح کی نصیحت ہی یعنی حالات فضیلت آیات حضرات مخالفین و حارمین اہلیت طاہرہ کی دیکھنی کے اپنی کتا بونہیں ہی ہا
 ہی برہم ہی کہ نصیحت ممانعت معاہدہ کتب حقہ ضابطہ ہونو کی طاہر کرنی ہی وہ ہی اپنی اتباع و اولاد کو یہی نصیحت کرتی ہیں کہ
 کتب شرعی اپنی سلام بر گزیندین دیکھنی جائیدین بلکہ خود اپنی نامکی اتھروں بید کی ہی دیکھنی کی ممانعت ہی حسین حقیقت اہل اسلام ظاہر
 ہوتی ہی سو ہی ابکا شعاری اتہدایت کری **تیسری جانا جاہتی** کہ راویان سقیم و صحیح معتبر و غیر معتبر ثقات و غیر ثقات
 وغیرہم سب جگہ میں کچھ ہمارا ان درہما را ان کی خصوصیت نہیں کہ تحقیق حال اسکا کتب رجال او علمای نقاد اور مجتہدین ذوی
 کی مثال سی طاہر ہونا ہی اور بعد تحقیق اس حال کے حدیث معتبرہ اور غیر معتبر تصدیقات اقسام مصرحہ کتب مربوط تمیز دی جاتی ہی چنانچہ قسام
 حدیث کہ تصریح اسکی محل مناسب میں بیان ہوگی سب اہل علم جانتی ہیں سیلی علی و یقین میں اصطلاحین مقرر کی گئی ہیں کہ حکم علم قطع
 یقین اور حجتان ہی پر موقوف کران اتنا فرق ہی کہ مذہب حقہ میں جو راوی کہ دشمن اہلیت طاہرہ ہو مقبول و معتبر نہیں رکھا
 جاتا اور بعد تحقیق اس کے روایت پر عمل نہیں ہوتا اور ناصح صاحب کی ان وہ ہی زیادہ معتبر ہیں کہ کتب رجال اسکی شاہد حال میں
 چنانچہ طاہر ہی کہ اول تو راوی اس حدیث کا تصریح کتب رجال مذہب حقہ مضطرب الحال ہی بلکہ کتب مال یقین صحت و حفظ

در شرح کتب کلامی کا باب
 سنا کہ کتب حدیثی ہوں

مختصر کتب کلام احادیث
 اور مضطرب الحال ہونا
 راوی حدیث اول ترجیح
 غصبت احادیث کا

نہیں دوسری روایت احاد قابل اعتماد نہیں اکثر علمای اعلام مثل جناب سید مرتضیٰ علم الہدیٰ اور شیخ مفید علیہم الرحمۃ قایل
 بہین اسکی اور خبر احاد سب جگہ مفید قطع و یقین بہین علی الخصوص راوی ہی یہ کچھ تیسری بالفرض اگر روایت بالفاظ مذکورہ مافی
 بہی جگہ تو یہی ناصح صاحب کو کہ سطر نسبت کذب و افتر کی دینی اسکی مضمون پر نہیں پونجی ذرا شرم کر فی جامتی ہی اگر طامین و نحو
 ایام نکاہی تو یہی ضرورتی کیونکہ از میں مشہور ہے حدیث بخاری الحیا شعبۂ من الایمان ناصح صاحب کو خبر نہیں کہ متواتر اسکی کلام
 کی ہو یاد آئی کتب معتبرہ و مستندین کئی روایتیں محتوی نارضا مند اور غلط اور محجوبی و مضطر اور افتر اسکت بمصارت
 و اجار موجود ہیں اور جس نطق کو ناصح صاحب بہ نسبت سینہ اپنی پیر عزیز کی کلام باز آراں روایت میں تعبیر فرماتی ہیں وہ متواتر تکرار خاص
 صحاح ستہ میں موجود بلکہ خاص کلام حضرت بارین متعدد جگہ موجود ہی کم سیقتضی یا توان نصیحت شعار کو کچھ قرآن حدیث و اخبار کے
 خبر بہین صرف مضمون قرآنی برائی پیر عزیز کی دجا رکھو دیکھی دکھائی لی دڑی میں یا انہیں کیطرح انہوں نے ہی جان لیا ہو
 کہ کون تحقیق کر ہی کون دیکھتا ہی عوام کا لاف نام کو اپنی بغیر تسوین سی بہکالین کے یہ بہین معلوم کہ پروردگار عالم بظہری لیس لک
 عیدہم جان ہر وقت اپنی بندگان مخلصین کا نبیانت اور انکی ہریت کی لئی اور صیانت کی لئی علما حدیث ہی ہر تو میں موجود کئی ہر
 اگر اہل اعتدال اسکی تسلاات کی میں تو اہل رسا و ادب اہدایت کی لئی ہی بجائیت الہی بأسوۃ واقعہ انجانب مخاطب بخطاب
 امانت مند و کل قوم ہر وقت موجود و دستہ میں التماس ہے صاحب عقل و ہوش کے خدمت میں کہ از راہ انصاف بغیر تعصب و انتساب
 کی ملاحظہ فرما دیں تو حقیقت اصل حال کو یاد نیلی غور کریں کہ جن حضرات کی زبان خود اس قسم کی مضمون موجود ہیں جنگی دیکھی اور
 سنی سی آدمی کی رونگٹی کھڑی ہوں انکو مضمون پر اس روایت کی ایسی کلمات سی لب لہذا کرنی مقصدا شرم جیا کہا جاتی
 یا خلا اسکی ہر چند کہ میں انکی اس قسم کی روایات و مضامین بہری پڑی ہیں لیکن نظر برخصا بطریق منہ نوا ازخوار اس
 تبصریح و توضیح فضیلت ان نصیحت شعار صاحب شرم دجیا بانگ عار کی چند حدیثیں خیر لکھتا ہی کہ وسطی صفر اشکنے اوکی اور انکی توان
 و انصار کے اتنی ہی اس میں اور جو کہ ناصح صاحب بکلمت سخت دوست افتر او کفر و غیر یاد ہی ہو تو اگر کوئی کلمہ حقیر کے صرہ شرم
 ہی نفحی از خیر استیتہ اور بقتضی کلام از راہ پادشہ سنگ است گوش نشا ہو تو سامع انو ناظر لطاف مضمون اباب شہرین
 عاقبو بمنزل ما خوبتم متا فرادنگی **اول** ابن جحکی صاحب صوغی محقر جو کہ بڑا پیر مقتدا ہی حضرات کا او کمال متعصب شیخ ذیل آئین
 حاجک فیہ لایہ کی لکھتا ہی صحیح عن عمر انہ خطب ام کلثوم من علی فاعقل بصغیر ما بانہ اعدا لاین اخیر جعفر نقالہ ما ردت الباءۃ و لکن
 رسول اللہ یقول کل سبب لب نیقطع الی یوم القیامۃ مالا سببی و نسبی یعنی صحیح ہوا عمر سے کہ تحقیق اسنی درخوست کی ام کلثوم کے
 علی سی بس علی فی بیانہ نہ ہوتا اساتہ صغیرہ ہونی ام کلثوم کی اور ساتھ اس بات کی کہ اسی گہرے کہا ہی یعنی نام نہ دیا ہی وسطی اپنی بہا
 جعفر کی بی بی کی بس کہا عمر کی وسطی علی کی کہ نہیں ارادہ کرتا ہوں میں جامع کا لیکن رسول خدا فرماتی ہیں کہ ہر سبب لب نسب قطع ہوگا رور
 قیامت کو سو اسبب سیر کے اور نسب سیر کی مقبضہ حدیث متفق علیہ بخاری اور مسلم کی دیکھتی جا پتی مت رقیس عن ابو ہریرہ لا یخطب
 احدکم علی خطبۃ اخیرہ یعنی ابو ہریرہ کی فرمایا پیغمبر خدا نے کہ منگنے کری تم میں کوئی اپنی بہائی مسلمان کی منگنی پر اور سناج و ترجمہ مشرق
 تحفۃ الاخبار میں فایہ لکھتے ہیں کہ یعنی جب ایک مسلمان کسی جگہ نسبت پیر کی ہو تو پھر وہ ان پیغام دینا حلال نہیں کہ اس میں دوسرے
 مسلمان بہائی کے حق تلفی ہے اور اگر نہیں ہی ہو تو مضایقہ نہیں عقیل فہم با شرم و جیا غور کری اول موز بان آتشا کر نکو

رد ابن جحک
 رجب

حکومتِ برصغیر

دوايتي سيني

فوائد علم و ادب

محتوی مضبوط کر کے
کے خباب میر کو
عسل شامیہ خج
بدان صوابی حجب

بود دیا تنبیه خدا را کوئی منصف اب انبیین کی موقوف کی موافق خیال کری ان گفتگوهای بازاری که ان بزرگوار و کی احادیث
 مرقوم می اورده که ایسی کلمات و حرکات کی نسبت دینی اجنبی بنمیزد و اور نقیض رسول او اینی خلیفه مقبول کو بخیر لایق باشد
 و جی کی کسی سلمان باوصف دعوی ایمان بگوئی بی او هر خیال کری که الجا یعنی مجبور مضطر کرنا دی کو او صغیره محصوره کو ستر
 و تحریف الکی شارحین صحیح کس رجه کر مویده بی اور اس قضیعت بطعن اهل حق پر لاول لاقوة الا بالله یا سچوین شیخ
 شهاب الدین دولت آبادی باب ششم کتاب الموده من لکتابی که این قصه در شرح خصص در باب کجای آورده ان عمر بن الخطاب
 لما خطب لم کلثوم بنت علی فقال علی ابنه صغیره ان یضیت هی امر تک بلذا ذکر الخصص بذال حدیث و لم یذکر تمامه چه می بلکتاب
 شیخ مذکور ان عمر بن الخطاب لما خطب لم کلثوم و عتد علی قال ابنه صغیره فقال عمر مالی حاجه الی لبس و لکن سبغی اوسیده الی محمد
 علیه السلام و یقول کل سبب و نسب یقطع بالموت الایسبی و نسبی فتر و جهای علی ایاه بمهر العین الف درهم فساق ذلک کلمه عمر و
 بی اینه اربع سنین او مابین الایبع الی خمس عشر سنین فاجلسها علی جنبه فرفع میز را و مسح بده علی سبها فخر و ساقها و رفعت
 بد و کادت ان یطرحها قاله نوالا انت امیر المؤمنین لعلک علی خدک فقار عمر و یافانها با نتمیه قریشیه چونکه بعد اسک
 شیخ مذکور عبارت فارسی نحوی ترجمه است و سهل نکتابی تو ترجمه او سکا عبت بی بعینها و ده قریب الکی جاتی هی لیکن منصف
 خیر بلا تعسف و اعتلال غور کن که ظواهر ابغیا و سبیل بی ان شیخ فانی کا محض بانی بی بها بلکه در حقیقت مظهر بی بغاوت باطن کا
 کیونکه با وجود اسقدر غرور و اعتلال و ظهور رضامنه نفس رسول حضرت ایزد و متعال اور صفات او را راضی معصوم کی ازار
 الکی عین راضی رسول گرد کار بلکه مار منی برورد کار قهار بی دعوی ابتغای وسیله با رسول یعنی چه بلکه صریح اذیت رسانی بی اور
 و خل بونا بی نجی مضمون آیت کی که تحسنا سوره جزا بین فرماتای ان الذین یؤذون الله و رسولہ لعنهم الله فی الدنیا و الا
 و اعد لهم عذابا مهینا الایه که بموجب تصریح یضا و خاص بحتی موزیان علی ابن ابیطالب نازل هی نفس الامر من اظهار استغنا
 وسیله کا بی محض بجان بی نه و سطلی بیکانی لوگو کی اور تالیف قلوب تابعان بگوئی کیونکه مصالحت بی که بالفرض اگر استغای
 وسیله صرف سطلی بها که نسبت سمد بانه بغیر خدا کی خسر کو منقطع بنین موتی بی تو صاحبزادی اجنبی بغیر خدا اسی منسوب کر چکی تھی اور
 نسبت کو یکا مقطوع تصور فرمایا که رتبه بزرگی سی خور و د بوندنی لکی یعنی خسر و اما دینی لکی یا خسر بونین کچر خسر ان سچی یا خسر
 رجعت طلاق اقرار و غلطی جو شخص جایی کتب سنن ابو داود و صحیح سنن ابی اور استیعاب ابن عبد البر من کتبت معتمد انک
 کتاب بنین بی قصه طلاق الکی صاحبزادیکا فصل دیکه سکنای اس جل جلاله صرف حدیث عقب بن عامر استیعاب من لکبت جاتی بی
 ناصر صاحب کتاب مذکور من بیچ ترجمه قصه بنت عمر بن الخطاب کی ملاحظه فرما سکتی من عن عقب بن عامر قال طلق رسول الله حفصه
 بنت عمر فبلغ ذلک عمر فحن علی راسه التراب الی اخره یعنی عقب بن عامر سی مروی بی که رسول خدا فی طلاق دی حفصه بنت عمر کوس
 بو نجی بی خیر عمر کو پرنی الکی عمر بی او بر سر انی کی خاک اور تفسیر الوصول من بی عن عمر بن الخطاب ان ابنی طلق حفصه ثم رجعها اخر
 ابو داود و الدنسای یعنی طلاق دی رسول خدا فی حفصه کو پیر رجوع کی نکالا او سکو ابو داود و اول سنائی فی که خود عمر بن خطاب بی
 یہ حدیث بی سو بنایت ظاہری که دعوی ابتغا وسیله با رسول مقبول جب زریبا و معقول بها که غرور و اعتلال اور رضا نفس رسول
 کی رعایت فرمائی او کی خوشنودی و بوندنی کو بی ابنی صاحبزادی فرزندان رسول سے منہ کر کی بی شرف جابا عاقل جابا سکتا

در بیان شیخ
 شیخ شهاب الدین
 در شرح خصص

در طلاق
 رجعت

کہ ابتغای وسیلہ تعظیم کا مقتضی ہی یا تحقیر کا سب کوئی جانتا ہی کہ پاسدارانِ حرمت و تعظیم اور رسولِ اپنی میثان
سادات کو بارزد و دنیا جاتی ہیں یا اونکی میثان بکھریا اگر بالفرض وہ خوشی دین تو نظر تعمیل ارشاد البتہ مضائقہ نہیں
سبحان ہند کوئی ہندو مسلمان خیال کر سکتا ہے کہ کسی شخص کو کوئی آدمی مضطر کرے اور عذر و احتیال کو نہ مانی تو وہ شخص اس سے
راضی ہو یا ناراض اور درحالت ناراضی نفسِ رسولِ دعویٰ ابتغای وسیلہ یا رسولِ ست درست معلوم ہوتا ہے یا صرف کذب و عذر و
مکر و فرامانی علاوہ اسکی فقیر ایک اور تقریر ہے کہتا ہی مقام غور و فکر ہے حدیث ہی خود ان باجیان صاحب کی ان ہی صحیح ترمذی
مین اور شکوہ مین ہی ہی بیچ باب عشرۃ النساکی عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ تو کنت امر احد الانبیاء لاجل احد امرت المرۃ
ان تسجد زوجہا یعنی فرمایا بتغیر خدا نے کہ اگر حکم کرتا مین کسیکو یہ کہ سجدہ کری وسط کیسی تو البتہ حکم کرتا عورت کو کہ سجدہ کری
اپنی خاوند کو چنانچہ فائدہ مین بیچ ترجمہ اسی حدیث کی صاحبِ مطا برکتی خاص خلف عزیر یہ فرماتی مین کہ اس مین نہایت
نہایت سبب لغوی ہی بیچ وجہ ہوتی اطاعت خاوند کی بیوہ پر اور سی بات مین، عن عمر بن النبی قال لا یلیل الرجل فیما ضرب امرأۃ
یعنی نہیں سوال کیا جاتا مرد بیچ اوس چیز کے کہ مارا اوستہ اپنی جو رکھو اوس چیز پر تو عقل یا ادب برواضح ہے کہ اگر دعویٰ بتغای
وسیلہ کا ٹھیک حقیقت مین بیچ ہوتا تو اسی نسبت عمداً اصرار مضطر کر کے بنائیش ابتغای بہریت حسین کہ انکی اپنی طاعت ذریعہ رسول
پر وجہ ہوتی ہی اور ضرب و زد کا قابو اور سببان حاصل ہوتا ہی اس اصرار و تکرار دلچاسی یا وصف اعتدال غرض نفسِ رسولِ مضطر
و مجبور کر کے نہیں گوارا کرتی صریح ہے کہ بی بی بنانا وجہ کرنا اپنی طاعت کا اوجید ضرب و زد کا یہ بہانہ حدیثِ نبوی
دھونڈنا جسکی ادوی ہی خود آپ ہی مین ان اگر کوئی بی بی یا بوقی اسطرح دیتی تو یہ دعویٰ سپان بہا ظاہر البتہ کہ اس نسخہ
باب بائینہ علم کہ تاریخ ابن شہیرہ سننی مذہب غیرہ مکتا نو ص ۱۸۱ مین بھی تفصیل اوسکی موجود ہے جسکا اشارہ ہی حدیث موجودہ
سجاری اور سلم مین جو کہ قریب لکھی جاسکی کہ حضرت خذات خود فرماتی مین کہ کہہ ان یا تہ عمر لما علم من شدتہ یعنی مکروہ جانا علی
فی کہ آدمی عمر ساتھ ابو بکر کے وقت مصالحت ابو بکر کے سبب کسی کہ جانتی تہی شدت اسکی جو کہ کی تہی سنی سولامت بی نہایت
جناب عدت تاب کی گوش گذار ہوئی ہوگی کہ اس فاقہ بوسی ضرب مستند حدیث فرمودہ بخوبی بنائیش ابتغای وسیلہ معنی ہوئے
عقیل نصف اسی لغات کہہ سکتا ہے ابتغای الحق لا یصلح العطار ماہدہ القدیر حضرت نوح صبتہ الینا الینس مگر بزر
کالین کیا کام آتا ہی ایک بات ہو تو چہا پی جاد و جانی جادی ہزاروں کو کیا کر سکیں گے یہ نیک طینت اپنی طینت دوسرے فقا
سی لا جارتی خود رسول مقبول کے کلام عجز نظام کو بذیان بتلایا تو کیا بضعہ رسول کو ایسا ناراض کیا کہ مرقی دم تک
ناراض کین انکی بڑی حسد کہ سی بیلام الحیات بات نہ کی جائزہ تک آئی دیا تو نفسِ رسول کہ بھی ہوا نفس جو چاہا سو کیا
اور کیا ہی شک ہی جناب کو خوب ابتغای وسیلہ کا دعویٰ زیبا ہی حدیث ثقلین مین جو خطبہ طویل مجی طبع جمیع صحابہ
خود پیغمبر خدا فی فرمایا جسکی خود صاحبانِ صحیح لکھتے مین کہ مال و مفا و اوسکا حرز اللطول مختصر لکھا جاتا ہی یعنی فرمایا
رسول خدا نے کہ تقدیم کرو تم میرا بیعت پر حکم رانی کرو و اپنے اور ناراضا شدت کرو انکی تعلیم مت کرو انکو سورہ شہید
وسیلہ جب نفسِ رسول پر حاکم مین مجھے تو جبر بے بے بنا کے اونکی بی بی حکم رانیکا کیا پاس ہو پیغمبر تو فرما دین کہ لقب
علی امیر المؤمنین ہی چنانچہ تفصیل اسناد اس لقب کی اور تصریح خود اس کے کہ تین شخصین حضرت نوح صبتہ نام

نسخہ خطیب

نسخہ خطیب

اس لقب کی حیات سودگاری میں سلام کرنی بھی محل مناسب بر بیان ہوگی اور زہری انبغای وسیلہ حیات بمعنی من بود
مومنین کو لقب امیر المومنین سلام کریں اور پھر وہی لقب امیر المومنین ہی شیخ فایض صاحب اپنی لئی اختیار کریں عرض ہوگی
نہا در باب مودود و بغا و رعیت رسول مجتبیٰ اور اہلبیت مدنی محض زبانی مثل حدیث کہ دل خالی از اصل رہا بڑی شخص صاحب خلیفہ اور
مسیح است تو بن نہیں اور جو حال کہ انکی عنایت سے اہلبیت رسول برگزیدی سبب مومنین مذکور میں یہاں تک کہ اہلبیت کو
بہی مثل سایر الناس عایا کردیا کہ یہ مقام اسکی بیان کی گنجائش نہیں کہتا حدیث قدس سرہ کہ جو الناس الحدیث اور قدس سرہ
وجہ الناس الحدیث بخاری و مسلم میں مصداق اس حال کی موجود ہیں اور حال ذکر بیت کہ چہ چہ یعنی بعد وفات آنحضرت کے
یہی حضرات لکھتی ہیں شرح معاصدین نہیں کے مان دیکھا جاتی تو معلوم ہو کہ جناب مولانا مومنین کی زبانی صاف لکھتا
کہ فرمایا الحمد للہ انی اسانا و اسرکم یعنی شکر ہی اوس خدا کو کہ عنکین کیا ہو کہ اور خوش کیا ہو اور صاف صحیح مسلم سے ہے
جامع الاموال میں ہے قصہ طلب سیرت جناب سیدہ اور انکار ابو بکر کی فحشرہ فاطمہ خاتمہ کلمہ حتی مات بعد شہرہ فاطمہ علی
سیدہ لم یؤذن بہا ابو بکر دکان نعلی و جہر الناس حیات فاطمہ علیا ما انصرفت وجہ الہ عنہ فقال رجل للزہری ولم یعلم
علی بہ شہرہ فقال لا وہ لا احد من بنی ہاشم فداہی علی انصرفت وجہ الہ عنہ فصرخ الی مصالحہ الی بکر فارسل الیہ ان تمنا
ولا یاتین معک احد ذکر ان یا قیہ علم ما علم من شدہ الحدیث الی اصل کہ جناب سیدہ فی ورنہ اپنی باپ کا طلب کیا ابو بکر سے اور
انکار کیا اور بہ نہ کیا تو اب خطاب مومنین اور مرقی دم تک کلام کیا ابو بکر سے حتی کہ چہ چہ یعنی بعد اس قصہ کی آپکا انتقال ہوا
اور بکلا دہنو مومنین یعنی مفسدہ کن اور اذن اپنی جنازہ تک آئیکا ابو بکر کو نہ دیا کہ جناب امیرؑ فی رات کو دفن کیا فاطمہ کو
اور جناب امیرؑ کی طرف حیات جناب سیدہ تو لوگ کچھ زخم بھی ہی تھی یعنی مومنین سے بات بھی کرتے تھی لیکن جناب فاطمہؑ سے
ہوا تو لوگوں کی رخ بھی پہر گئی اور مومنین پہرے لگے چنانچہ زہری سے ایک شخص نے سوال کیا تھا کہ کیا علیؑ فی چہ چہ یعنی تک ابو بکر
سے بیعت نہیں کے تھی تو زہری نے کہا ہاں قسم ہی خدا کی نہ علیؑ فی بیعت کی تھی نہ کبھی بنی ہاشم میں لیکن جنک علیؑ فی اسے
لوگوں کی رخ پہر ہو دیکھی تو ضرعت کی طرف مصالحت کے اور بلایا اسکو اور کہا کہ کوئی اور ساتھ نہ آوی اور مکر و چاہتی ہے
اس بات کو کہ عمر ساتھ ہو اسکی کہ جانتی تھی او شدت کو جو عمر سے دیکھی تھی اور سہی تھی یا دہری کہ یہ اشارہ ہی اوس تصریح
کا جو ابن قتیبہ وغیرہ تصریح در باب و ازہر شکلی وغیرہ لکھتے من بالجاء باہنہ واقعات خلافت بناہ خلیفہ اور پیشوا بن بھی
اور حشوت رستی میں جلتی تو جناب امیرؑ کی آگے کو قدم نہ بر ماتی اور فرماتی کہ میں پیش قدمی کیونکر کروں کہ تم بمنزلہ پیغمبر خدا
کی خانہ مصدق مضمون مذکور حدیث ابن عباسؑ میں کہ خطیب ابن مسلمان کہتا ہے کہ میں نے جو کہ انہیں کے ناصر حسد کی مقدمہ اور
بر کو نہیں سمجھتا کہتا ہی عن ابن عباسؑ قال جاء ابو بکر و علیؑ یرودان قبر النبیؐ قال علیؑ لای بکر تقدم یا خلیفہ رسول اللہؐ قال ابو
لا تقدم علی رجل سمعت رسول اللہؐ یقول علیؑ منی بمنزلة منی من ربی یعنی کہا ابن عباسؑ کہ آئی ابو بکر اور علیؑ زیارت کر نہ کو قبر
کی کہا علیؑ فی وسطی ابو بکر کی کہ پیشواؑ کی دینی آگے بر پوای خلیفہ رسولؐ کہا ابو بکر کی کہ نہیں مقدم کرو گناہ میں اور پسے مرد کے
کہ سنہا ہی میں خود وغیرہ خدم کو کہتی ہو کہ علیؑ بمنزلہ میری ہی میرے رب سے زہری شرم و خجائی خلافت بناہ خلافت اور امامت میں تو
مقدم بند مٹیا اور سیدہ چلتی من یہ رعایت تقدیم تاخیر کے قدم آگے نہیں مڑائی یقین ہے کہ نماز میں بھی جہاں منزلہ رسولؐ کو کہا ہو کہ
کی کہ تبسوط میں صحیح جی من خا، مزید الاطلاع علیہا المختصر فصل اولیات عمری من تاریخ الخلفاء من اول بکر ہو اول من سہی امیر المومنین

نہا در باب مودود و بغا و رعیت رسول مجتبیٰ اور اہلبیت مدنی محض زبانی مثل حدیث کہ دل خالی از اصل رہا بڑی شخص صاحب خلیفہ اور
مسیح است تو بن نہیں اور جو حال کہ انکی عنایت سے اہلبیت رسول برگزیدی سبب مومنین مذکور میں یہاں تک کہ اہلبیت کو
بہی مثل سایر الناس عایا کردیا کہ یہ مقام اسکی بیان کی گنجائش نہیں کہتا حدیث قدس سرہ کہ جو الناس الحدیث اور قدس سرہ
وجہ الناس الحدیث بخاری و مسلم میں مصداق اس حال کی موجود ہیں اور حال ذکر بیت کہ چہ چہ یعنی بعد وفات آنحضرت کے
یہی حضرات لکھتی ہیں شرح معاصدین نہیں کے مان دیکھا جاتی تو معلوم ہو کہ جناب مولانا مومنین کی زبانی صاف لکھتا
کہ فرمایا الحمد للہ انی اسانا و اسرکم یعنی شکر ہی اوس خدا کو کہ عنکین کیا ہو کہ اور خوش کیا ہو اور صاف صحیح مسلم سے ہے
جامع الاموال میں ہے قصہ طلب سیرت جناب سیدہ اور انکار ابو بکر کی فحشرہ فاطمہ خاتمہ کلمہ حتی مات بعد شہرہ فاطمہ علی
سیدہ لم یؤذن بہا ابو بکر دکان نعلی و جہر الناس حیات فاطمہ علیا ما انصرفت وجہ الہ عنہ فقال رجل للزہری ولم یعلم
علی بہ شہرہ فقال لا وہ لا احد من بنی ہاشم فداہی علی انصرفت وجہ الہ عنہ فصرخ الی مصالحہ الی بکر فارسل الیہ ان تمنا
ولا یاتین معک احد ذکر ان یا قیہ علم ما علم من شدہ الحدیث الی اصل کہ جناب سیدہ فی ورنہ اپنی باپ کا طلب کیا ابو بکر سے اور
انکار کیا اور بہ نہ کیا تو اب خطاب مومنین اور مرقی دم تک کلام کیا ابو بکر سے حتی کہ چہ چہ یعنی بعد اس قصہ کی آپکا انتقال ہوا
اور بکلا دہنو مومنین یعنی مفسدہ کن اور اذن اپنی جنازہ تک آئیکا ابو بکر کو نہ دیا کہ جناب امیرؑ فی رات کو دفن کیا فاطمہ کو
اور جناب امیرؑ کی طرف حیات جناب سیدہ تو لوگ کچھ زخم بھی ہی تھی یعنی مومنین سے بات بھی کرتے تھی لیکن جناب فاطمہؑ سے
ہوا تو لوگوں کی رخ بھی پہر گئی اور مومنین پہرے لگے چنانچہ زہری سے ایک شخص نے سوال کیا تھا کہ کیا علیؑ فی چہ چہ یعنی تک ابو بکر
سے بیعت نہیں کے تھی تو زہری نے کہا ہاں قسم ہی خدا کی نہ علیؑ فی بیعت کی تھی نہ کبھی بنی ہاشم میں لیکن جنک علیؑ فی اسے
لوگوں کی رخ پہر ہو دیکھی تو ضرعت کی طرف مصالحت کے اور بلایا اسکو اور کہا کہ کوئی اور ساتھ نہ آوی اور مکر و چاہتی ہے
اس بات کو کہ عمر ساتھ ہو اسکی کہ جانتی تھی او شدت کو جو عمر سے دیکھی تھی اور سہی تھی یا دہری کہ یہ اشارہ ہی اوس تصریح
کا جو ابن قتیبہ وغیرہ تصریح در باب و ازہر شکلی وغیرہ لکھتے من بالجاء باہنہ واقعات خلافت بناہ خلیفہ اور پیشوا بن بھی
اور حشوت رستی میں جلتی تو جناب امیرؑ کی آگے کو قدم نہ بر ماتی اور فرماتی کہ میں پیش قدمی کیونکر کروں کہ تم بمنزلہ پیغمبر خدا
کی خانہ مصدق مضمون مذکور حدیث ابن عباسؑ میں کہ خطیب ابن مسلمان کہتا ہے کہ میں نے جو کہ انہیں کے ناصر حسد کی مقدمہ اور
بر کو نہیں سمجھتا کہتا ہی عن ابن عباسؑ قال جاء ابو بکر و علیؑ یرودان قبر النبیؐ قال علیؑ لای بکر تقدم یا خلیفہ رسول اللہؐ قال ابو
لا تقدم علی رجل سمعت رسول اللہؐ یقول علیؑ منی بمنزلة منی من ربی یعنی کہا ابن عباسؑ کہ آئی ابو بکر اور علیؑ زیارت کر نہ کو قبر
کی کہا علیؑ فی وسطی ابو بکر کی کہ پیشواؑ کی دینی آگے بر پوای خلیفہ رسولؐ کہا ابو بکر کی کہ نہیں مقدم کرو گناہ میں اور پسے مرد کے
کہ سنہا ہی میں خود وغیرہ خدم کو کہتی ہو کہ علیؑ بمنزلہ میری ہی میرے رب سے زہری شرم و خجائی خلافت بناہ خلافت اور امامت میں تو
مقدم بند مٹیا اور سیدہ چلتی من یہ رعایت تقدیم تاخیر کے قدم آگے نہیں مڑائی یقین ہے کہ نماز میں بھی جہاں منزلہ رسولؐ کو کہا ہو کہ
کی کہ تبسوط میں صحیح جی من خا، مزید الاطلاع علیہا المختصر فصل اولیات عمری من تاریخ الخلفاء من اول بکر ہو اول من سہی امیر المومنین

کامی کو پس پشت لیتی ہوئی اور سہ خطرات پر سوار ہونے لگی تھی اس بات کو سنکر سو گھر خندہ ہو گئی کہ
نہلاؤ کہ خود اقرار مانتے تھے کہ علی بن ابی طالب اور باؤن اذنی آئی نہیں بڑے سکین اور پھر شہر و حیا کا تہ بیت کو مانگین
الحق اذالم تسمی واضع مانتے تھے بالجمہی حال شیخ فانیہ صاحب کی کہ باہمہ شدت بغداد دعویٰ نبوی وسیلہ کا مگر سو گئی تھے
خلافت بنا کہ جس وقت خواستگاری نکاح جناب سیدہ دو چہرہ حضور آنحضرت میں دو نوشیت بنانی کی تھی تو کیا جواب بانیہ
بنا ناصر صاحب کو کہ میں دیکھیں عن بریدۃ قال خطب ابو بکر و عمر فاطمۃ فقال رسول اللہ انہا صغیرۃ فخطبہا علی بن ابی طالب
رواہ النسائی یعنی بریدہ سلمیٰ ہی روایت ہے کہ خواستگاری کی ابو بکر و عمر فی فاطمۃ لی پس فرمایا آنحضرت نے کہ وہ صغیرہ ہی پس
خواستگاری کی اوسکی علی نے تو نکاح کر دیا بیخبر نہ بنے علیؑ اوسکا فی الجملہ اس جگہ سی ہی کمال اسوۃ نفس سول با رسول مقبول
ہو یا ہی کہ جیسے رسول مقبول نے اعتلال صغر سن حضرت کذا می سی کیا وہ نوبت وہی بات نفس سول کو پیش آئی وہ قائم
ہجرت میں مدارج اور روضۃ الاحباب غیرہ میں تو دیکھیں صاحب ادراج تفصیل لکھتے ہی کہ تہو بہ خبار ضرور وسطی نشان
و نمونہ کی اس جگہ لکھی جاتی ہی بالفہم نظر ترویج کرد فاطمہ را با علی مرتضیٰ در سنہ ثانیہ از ہجرت و شہرہ مصفا و بعضی گفتہ
اند ترویج کرد در حب و بعضی گفتہ اند کہ در غرہ احد کذا فی جامع الاصول و بود زہرہ و حوق ترویج شانزدہ سالہ و بعضی
سغفہ گفتہ اند و بعضی بانزدہ و بود علی سبت و یک سالہ و پنج ماہ و در روایات آمدہ کہ خواستگاری کرد فاطمہ را ابو بکر پس نقل
کرد آنحضرت و گفت کہ من نظر روحی دارم در ترویج وی بستر خواستگاری کرد عمر اور اسہم جواب ہمین کلمہ داد و در مشکوٰۃ آورده
کہ چون خطبہ کرد فاطمہ را ابو بکر و عمر گفت آنحضرت کہ وی معیشت پس گرفت علی را ام ایمن و در روضۃ الاحباب گفتہ کہ
گفتہ بوی اہل و خواص کہ تو برو نزد آنحضرت و خواستگاری کن دختر اورا انتہی موضع الحاجۃ ہر چند یہ سن سال خواستگاری
وقت ترویج فی الخلف مصحف کتب حقہ ہی لیکن بیان چونکہ کلام بموجب الکی روایات صحاح اور مذاق کے ہی سلمیٰ انہیں کے
مذاق پر کہا جاتا ہی مقام غوری کہ بموجب تصریح جامع الاصول باوصف سیدہ سولہ بلکہ سترہ برس کے عمر ہوئی جناب سیدہ
اور نسبت وقت درخواست جناب مکتوم کے کہ سقد را و سوقت کم ہوئی عمر عدلت مآب کی رسول مقبول غدر کم سنے جناب سیدہ
بیان فرمادین اور نظر روحی ظاہر فرمادین تو اس وقت تو عدلت مآب اپنا مونہ نہ لیکر چہ ہو رہی اس وقت دعویٰ بتقا وسیلہ
کا رسول مقبول صبی نظر لکھا کہ بعد وفات با این ہمہ کبر سنی اپنی اور صفات سن یعنی چہا سالہ ہوئی معصومہ کہ بہیمانہ یاد آیا
اور غدر و اعتلال نفس رسول مقبول مثل کلام قرینہات رسول مقبول رد فرمایا اور مضطر کرنا نفس سول کا جو کہ باقرہ حضرت
شیخ اعلیٰ من جانب تہ بنظر لکھی میں گوارا فرمایا مگر حدیث من اذی علیا فقہ اذانی و من فی فقہ اذاند کہ ابو عمر و المنیری
فی عمرو بن شانس سلمیٰ سی اور حدیث من اطاع علیا فقہ اطاع عمنی و من اطاع عنی فقہ اطاع اللہ و من عصی علیا فقہ عصا
و من عصا فی فقہ عصی اللہ کہ انکی خود امام ابو بکر فی معجم میں ابی ذر سے لکھی ہے حافظ جناب شیخ فانی میں نہیں ہی ہو
غرض شیخ فانی موجودہ رہی اپنی عہد کے شاہ درانی ہو کہ از بس شہوری کہ آؤسنی ہی نظر بہ بتقای وسیلہ تخت طاووس
جب روضۃ شاہ خراسان دریت حضرت سروان علیہم تملوۃ السلام ہر نذر جڑ نا تو اطفال صغیر سنات کو کوڑی مارا
کی بابتقا وسیلہ مقبول ہونا جانا تھا علاوہ اسکی اگر حدیث مرقومہ تہ کہ ابو ہریرہ سے تخریج بجار و مسلم ابی بکر ہی محل

خواستگاری شیخ فانی
خواستگاری خواستگاری
خواستگاری خواستگاری
خواستگاری خواستگاری
خواستگاری خواستگاری

خواستگاری خواستگاری
خواستگاری خواستگاری
خواستگاری خواستگاری
خواستگاری خواستگاری
خواستگاری خواستگاری

بازار بزرگ

بازار بزرگ

بازار بزرگ

بازار بزرگ

اعتماد بنین کہ اسکو نہایت چھوڑا جانتی تھی اور اکثر کہتی تھی تو خود انکی بلند قبیل سے زیادہ مفصل حدیث سے چنانچہ
جامع الاصول میں ہی تمام صاحبان صحاح ستہ سے عن ابن عمر بنی البنی ان یخطب الرجل علی خطبۃ خبیثۃ حتی یشترک فی طیب
قبلہ او یاذن لہ اخریہ السنۃ واللفظ للما لک والنسائی یعنی خاص صاحبان اہل عدل خود شیخ فانی صاحب کے روایت کرتی
میں کہ منع کیا پیغمبر خانی یہ کہ جو سکاری کری کوئی شخص اور جو سکاری بیباکی اپنی کے یعنی کسی منکیر کے مانگ نکری یہاں تک
کہ وہ چھوڑ دیوی پہلی اسے یا اذن دی وسطی اسکی اور یہ حدیث چہنوں صحاح میں انکی مان ہی مکر شیخ فانی صاحب کو معلوم
ہونگی یا حدیث میں نہ رہی ہوگی کہ باوجود اسکی کہ نفس رسول عذر حبس عزل یعنی منکیر ہونا واسطی اولاد بیباکی بہتر
ظاہر کریں اور یہ بھی اسے سب کچھ سنکر بھی الجاسی باز نہ آوین اور یہ دعویٰ پنجابی وسیلہ کا بالخصوص عبادت فارسی خود
شیخ مذکور ہی عمر بعلی گفتہ فرماتا کہ ام کلثوم خیر کہ بانوی بنت فاطمہ مرا بنی دہ ام کلثوم چہا سالہ بود و عمر شخصت الہو
علی بعد زین پیش آمد و گفت دختر خویش را پیغمبر اگر امانی باشد تو تسلیم کنم عمر عذرش فرمایا و گفت یا علی مرا باز ان النون
نمانہ زیر اگر شیخ فانی گذشتہ ام لکن اتبعی الرسول یعنی من جو ام مروسلے باشد سو پیغمبر تسلیم کر لوں من ام کلثوم تسلیم کروں
ام کلثوم با چہل ہزار درہم بود فرستاد پس عمر از انرا نوسی خود نشا فر و منع کہ بر سر بود عمر زانو در کردہ و دست بر سرش
جامہ ز اسقاش برداشت ام کلثوم دست برداشت و خواست کہ طمانچہ زند و گفت اگر امیر مومنان بنی بود طمانچہ برد تو میزدم عمر گفت
نمی باید کہ کسی چہن او در ل کر چہا این از نسب نسل شرم و قہرش است اب مصفغان با ایمان خیال کریں کہ جب خود میرفتہ با
ناصب عداوت خاندان طاہرہ انیس ہم کی روایتیں کہتی ہیں تو بقول جناب مرزا احمد مرحوم مطہرین مابے مجادل کو پوچھتا ہی کہ جو
کلمات علیا حدیث کی حق میں بہ بزرگوں اور انکا پیغمبر عزیز لکھتا ہی وہ اسکو اور اسکی مقتداؤں کو کہوین کہ انسوسل سمان گر بنین مٹنا
زمین پھٹ بنین جاتی کہ یہ باتیں کسی بازار نوکی سی میں اور معاذ اللہ کیا سنگ غرت کرنی میں اپنی پیغمبر کے اولاد و مجاہد کی لو کیا
کفران نعمت ہی بلکہ بدین ایزادی زیبائی کہ کیا شرم و حیا ہی کہ اپنی مان خود تو اس قسم کی روایتیں موجود چکا ایک تہوڑا سنو
لکھا گیا اور سپہ طعن کرنا اور عیب لگانا انکی مذہب کو اور ان لفظ پھر گرفت اور حرف گیری کرنی جو کہ قرآن میں اور زبان
امہات مومنین پر اکثر بار آور بد رجھا کتر میں اولسی جو کہ انکی اپنی مان کشند و غلط و غلط اور بی شرمی سی میں
نمودہ باندلا حول ولا قوۃ الا باللہ سبحی اذالم استجی فاصنع ما شئت یہ واضح ہو اگر کہیں مجاہدین قویہ بات ضرور پوچھی
چاکہ کہ خود مایہ روایات ہی مغرب بات موقوفہ محمد بن یعقوب کلینی و غیرہ فرماوگی کہ آپ کی کتب میں ہی داخل کر دین یا اسی سحر
اشباع بنی ششم فرمائی گئی یا اپنی کتابوں کو ہی رتبہ صحت سے گراوگی اب جو شخص ذرا ہی عقل و ہوش اور کچھ ہی عبارت زبان عربی
میں اور مجاہدہ عرب میں رکھتا ہو تو از روی انصاف کے غور کری اور دیکھی کہ اوسمین اور ان روایتوں میں کتنا فرق زمین
آسمان کا ہی تب ظاہر ہو کہ انکی روایتوں میں بازار سی یا اوسمین عقل مند و ہدایتی صاحب لفظ غضب اور لفظ فرج کی تائید
سی جا بلو نکو و ہو کی سی منفرد لانا چاہتی ہیں بنین جانتی کہ عصمت کیا معنی ہیں کہ ایسی اوصفت و بی شرمی میں ہی ہو
پیغمبر ہی بنین معلوم کہ یہ کس کس محل میں مجاہدہ عرب میں متعل ہے عند اللہ کوئی شخص قاضی نہیں الارب و غیرہ کتب لغت دیکھی قرآن
کو دیکھی تب حقیقت حال اور منقطع باز اور غلط اندازی ان بزرگوں کو روکی نمایان ہو و واضح ہو کہ نہ ہی الارب و غیرہ میں

ہی الغصب انچہ ستم ستادہ شود غصب غصباً ستم گرفت آنرا غصب فلانا غلبہ چیرگی کرد بر تو اور ستم کی معنی بران علم
وغیرہ کتب لغت میں مذکور موجود ہیں ستم کبیر اول بروزن شکم معنواست کہ تعدی و آزار باشد و بمعنی دیدہ و دستہ نیز گفته
دبعلی محمد بن احمد بن اسحاق بن سلیم الطنج غریسی دیکھی کہ اگر یہ قول فی الواقع قول امام ہی ہی تو کیا تعجب ہے انکی نام کی خود خاص
ردا یونٹنی صغیر من جناب صاحب ادا کا ہو یا ہی جناب کچھ نقد او چار برس تک کی طاری اور خلیفہ فانی نو صبا لہہ برکی شیخ
فانی اور عذر و عطلال جناب امیر کا بصغیر من اور فرمانا کہ او کی رضا مند ہو چتا ہوں تو ہر شخص جانسکا کہ ایسی صغیر کی
رضامندی ضرور نہیں تھی مگر اظہار باطلال کہ نفس الامر میں یہی ہی اسوۃ ہی باجناب رسول نیز متعال کہ بموجب حدیث مشکوۃ
وصاحب ارج مصرخہ صدر لعل انحضرت ہی طرح ہو یا ہی اور علاوہ اسکی طاری کہ مینی وسطی اولاد حضرت انبی بایک کی کہ کفر
قریب ہی جس کی ہی یعنی نام زد کی ہی مکر ہو یا یعنی جیسے بیان ننگی کہ چاہتی اور سپردیدہ و دستہ عدا اہل
خلافت بناہ کا اور نہ قبول کرنا عذر نامی معقول کا بلکہ الیٰ یعنی مضطر کرنا جناب امیر کو اور رضی ادنیٰ اور ارضی انکی صاحب
کی خود انکی بند متعصب اور نہ مثل ان حج و غیرہ کی تحریرات موثقہ مرقومہ صدر رضای کہ طاری اور یہاں تک ناراضی کہ طاری
اوہانا صاحبہ او کی مصرخہ خضاف و شیخ شہاب الدین سی از بس ہو یا یہر جبر و تعد اور ستم دیدہ و دستہ عدا جبر
نیز لکھا ہی کہ ہی معنی میں غصب کہ جو کہ بتصریح اہل لغت طاری ہی نہیں معلوم کہ با ہیہ فیضیت ازراہ عصبت ثانی
پہر کلمہ غصب سی تعجب طاری کرنا اور غیظ و غضب کو کام فرمانا یعنی جہر کسی غضب الہی میں گرفتار ہونا کہتی میں اللہم احفظنا
یہ غریب تباہی نہیں جانتی کہ اگر کوئی جابر کسی شخص کو طلاق دینی پر او کی زوجہ کی چیرگی کری یعنی زبردستی طلاق
دکوا تو عرف میں کہتی میں غصب زوجہ اور باوصف اسکی اگر خود وہ جابر اس عورت سی نکاح کری تو خود انکی امام ابو
کوفی ان زنا متحقق نہیں یعنی وہ جابر زانی نہیں ہے چنانچہ تمام کتب فقہیہ اور فادی انکی شاہد ہیں تو جبکہ کچھ بطاہر
مظہر اسلام اور مسک اور تغلیٰ شرایع رسول نام مجاہد ہو تو خدا نخواستہ طلاق لفظ غصب سے جبر کشی اور ناراضامندی
قلبی الیٰ ان زن کی کوئی خدشہ وقوع حرمت زنا اور زنا مشر و حیت نکاح کا نہیں جسکی لزوم کا دہو کا بیز عزیز اس نام
باتمیز کے ہی وسطی تفسیر عوام کے ازراہ تسویل و تدلیس اسلفظ سی گئی میں اور یہ ناصح ہی صنعت کا کہ کام فرمانا میں
کلام باز اظہار کرتی میں تو دھویت تسلیم یقین صد و کلام مذکور زبان امام سی ہی صفت یہ ظاہر ہی کہ یہ نکاح اول نکاح
ہی خاندان عالیہ میں بغیر طلیہ خاطر اولیا بطریق اگرہ و مضطر ارنا بر مصلحتی رفع فساد وغیرہ مکارہ و مغلوبہ نظر مصالح
دین واقع ہوا سو بسبق وقوع اسکی سطح تعبیر اسکی لفظ غصب بموجب کچھ درہ و عرف کی واقع ہی اور تجویز نزدیک لکھا
عقلاً اول قلاً معیوب ممنوع نہیں نہ اس مجبوت میں قدح نبوت میں یا وصایت میں یا مخالفت ساتھ لقب غالب کل
غالب کی کہ تو کہ انبیا و اوصیا نظر مصالح دین اور تمام حجت کی جو مصداق سبتہ میں اولاد حنی سنہ و ساد حنی الوسع رہتی میں
اور تنہا کی ظاہری گنجینے تین اسپیغام محمود اور نعمای رضا و منتلت کی موجود ہیں اور اہل ایمان اسکی توفیق کی حقیقت
سنی عاکر کی میں کہ کلام الہی شاید اسکا ہی اور جو تمام انکو مصالح دینی میں فایق تر تمام مصالح دنیوی ہی وہ دو
بشری نہیں ہو سکتا ہی اس میں غالب آنافس پر ہی جہاد نفس فوق رتبہ جہاد جسمی لسانی ہی نفس کرش غالب

ابوحنیفہ کی ان غصب
نکاح جائز ہے

صفت غالب کل غصب
جسکی ہر گز ہی جمع
نفس جائز ہے

در حقیقت مستحقان کامل کشتابی اطلاق و مصداق لقب غالب کل غالب کا کہو کہ نفس الامریہ نفسانیت ہی ایک
 بڑی غالب شے ہی اشیاء میں تو در حقیقت اگر اس پر غلبہ ہو تو ہرگز انسان غالب کل غالب نہیں کہا جاسکتا کیونکہ یہ
 بھی ایک شے فرد غالب ہی اور سپر غلبہ مخالفت ہی اسکی کہ وہ بغیر نیچ و تعب اور حیر کشی اور ظلم و ستم پہنچنے انواع و اقسام
 اور سہنی تہنگائی ظاہر کرے اور صبر تحمل وغیرہ کے بطورین کمال ہرگز حاصل نہیں ہوتا کیونکہ یہ نہیں جانتا اور نہیں صدق
 رسولی بقہ کہ تہتر زین جہاد و نفس بکیمیا سعادت میں امام ستیان احمد غزالی رکن یوم میں لکھتا ہی ہر علاج باطنی
 شہوت آید چنانچہ فقہاء بھی گوید وہی النفس عن الہوی فان المجتہد ہی المادی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہذا مدنی لغتی
 جہاد کہیں یا جہاد میں آدمیم گفتہ ان چیست گفتہ ان جہاد نفس گفتہ رنج خود و نفس خود باز دار و ہوا دی بوی مدہ
 الی آخر اقال چنانچہ قصہ حضرت لوط علیہ السلام کا دیکھنے سے انسان کے رد عملی کڑی ہو میں کہ قریب کچھ مختصر نظر پر تناسل
 جان ہوتا ہی بالکل یا دربی کہ رفع مفسدہ اور صیانت نفوس اہم ترین اور اہم مصالح و مینیات سی ہی اور دنیا و اوصیاء
 کو اپنی نفسی زیادہ اہتمام مصالح دین میں ہوتا ہی اہل ایمان نظر بر صیانت عن الفساد و فساد و عا جناب یارین اسکی
 کرتی رہی ہیں اور اپنی اوپر جسبستی میں لیکن ماحی فساد ہستی میں عامی طبع علی الخصوص دافین سفابت آمین اسباق
 آمین کو کیا جانیں کہ سمجھیں اس صاحب شرم و حیا کو خبر نہیں کہ فاضل مینا پور خود اسکی ان تفسیر سورہ یونس میں فی آیت فاعلوا
 علی بقہ تو کفار ربنا لا یجعلنہ فتنۃ للقوم الظالمین و کجا ہر جنگ من القوم الکافرین میں لکھتا ہی لما قدموا التضرع الی اللہ
 فی ان یصوبہم عن الفساد و تبعوہ سوال العصمتہ عن نفسہم فاعلوا و کجا الایہ دینی ذلک دلیل علی ان عیائہم بمصالح اللہ
 فوق اہتمام مصالح نفسہم و کجا ایک ان کیون عقیدہ کل مسلم حاصل مضمون آیت دانی ہا یہ یہ ہی کہ کجا انہوں نے کہ توکل
 کی مہنی اور خدا کی اسی پروردگار ہمارست کہ ہو تو فتنہ وسطی قوم ظالمون کی اور نجات دی تو ہو سہرہ رحمت انہی کی قوم
 سی کافر و کفر کی اور خلاصہ مضمون فاضل مذکور یہ ہی کہ ہر گاہ پیش کی انہوں نے تضرع طرف خدا کی چ اس بات کی کہ کجا
 رہی اور نہیں فساد سی اور درخواست کی سوال عصمت کی نفوس انہی سی یعنی عصمت جاسی اپنی نفوس کی لئی و قوم
 فساد سی تو کہا انہوں نے کجا تا آخر اور یہ دلیل ہی سہات پر کہ عیائت اور توجہ و انکی مصالح دین میں زیادہ تر اپنی نفوس
 کی مصالح کی اہتمام سی ہی اور یہی وجہ ہی کہ عقیدہ ہر مسلمان کا ہو و ناصح صاحب فی ادعیہ طائرہ ائمہ اور طریقہ مناجات
 کہیں کا یکو دیکھی ہوگی لیکن چونکہ عیائت ہی آئندہ میں اسم مبارک صحیفہ کا طر باقرہ و جوالہ زبور آل محمد وہ لکھتے ہیں سنی
 حقیر ادسی میں کی چند فقرات وسطی صفر اشکنی ناصح ہوگی کہ کجا تباہی کہ حقیقت حال ائمہ مدی خلفای رسول مجتبی کی سبط
 ارشاد آیت مذکور غور کریں اور شراوین بیان معنی کلمتی علی مع القرآن و القرآن مع علی کی اور اسوۂ بہ انبیاء کی عیائت
 سی مقام حاجت کی کہ ہمیشہ پروردگار سی سبط مناجات کرتی ہی و از قنی التحفظ والاخر اس من الریل فی الدنیا والا
 فی حال الرضا و الغضب حتی اکون بایر علی منہا بمنزلہ سوا عا طابطا عتک موثر الرضا ک علی سوا ما فی الاولیا والا عدا
 حتی یا من عادی من ظلمی و جوری و یا من ولی من سبلی و انحطاط ہوائی و جعلنی من مدعوک مخلصا فی الرضا و دعا المخلص
 المصطرین لک فی الدعا و انک حمید مجید یعنی روزی کہ تو مجھ کو حفظ اور محافظت لغز نشوئے یہ دنیا و آخرت کی سچا

تو کجا
 کجا

مضمون
 حاجت

حال خوشنودی اور غصہ کی بیانتنگ کہ ہونو غنیم ساہتہ اوس چیز کے کہ واہد ہو اوپر میر خوشنودی اور غصہ سی ساتھ سی
 ستر کی کہ برابر ہو یعنی دونو حالتین مسا ہون وراخی لیکہ عل کر نیوالا ہونین چ طاعت تیر کی اختیار کرنیوالا واسطی
 خوشنودی تیری کی اوپر اوس چیز کی کہ سوا او کی بی چ دوستی کی اور دشمنی کی بیانتنگ کہ امن میں رہو دشمن میں نہ
 ستم سی اور میر جو سی اور نا امید ہو دوست میر میری طرف داری کر نیسی او او تر فی خواہش میر سی اور گردان تو مجھ کو
 اوس شخص سے کہ پکاری تجھ کو اور و اخلاص کے بیچ حالت سستی اور آرام کی پکار نا مخلصین ایسی مخلصین جو بچا رہ اور بقاء
 میں واسطی تیر سی چ دعا کی تحقیق تو تعریف کیا گیا اور بزرگی اور علاوہ اسکی اس عای مذکورہ میں ہی کہ باوجود علم کچھ
 کی ظالمونی بارگاہ الہی میں یوں دعا کرتی تھی اعصمنی من مثل افلا ولا تجعلنی فی مثل حالہ اللہ حکما کرت الی ان اعظم
 فقنی من الیٰ اعظم یعنی نگاہ رکھ تو مجھ کو اس بات سی کہ ظلم کر دین اور علی بذالقیاس دعائیں میں کہ دشمنی کی اور ظلم کی
 باب میں ایسی مضمون کی انکی دعائیں تھیں بلکہ حالت مرض میں عین شدت بیمار میں جو انکی دعائیں میں انکی دینی سی
 واضح ہوتا ہی کہ انکا حال شکر گذاری کا اور صبر رضا کا جو کہ صحت میں ہی وہ سی بیمار میں چنانچہ اوس کتاب میں دعا ہی
 اذا مرض او نزل بکربک اوبلیتہ اللہم لک الحمد علی ما احدثت بی من علۃ فی حسبہ فی ادری یا الہی ائی ائی لین اخی یا شکر لک
 و ائی الوقتین اولیٰ بالحمد لک اوقت الصبحۃ الی بناتنی فیہا طبیبات رزقک و سطرنتی بہا لا تغنا مرضانک و فضلک
 و قومی مہما علی و مقنتی لمن طاعتک ام وقت العلة الی حصنتہ بہا و انعم الی کففتی بہا تخفیفاً لا تقل بہ النعم بے
 تیر ہی شکر ہی اوپر اوس چیز کے کہ پیدا کی توئی مجھ میں مرض سے بچ بدن میر کے بس نہیں جانتا ہونین ای پروردگار میری
 کہ کوشی ایک دونو حالتوں میں سی زیادہ تر حق رکبتی ہے ساتھ شکر کے واسطی تیری اور کو لسا ایک دونو وقتوں میں سے
 سزاوار تر ہی ساتھ حمد کی واسطی تیری آیا وقت صحت کا وہ وقت صحت کا کہ گوارا کیا توئی میری لئی چ اسکی بانیہ
 رزق کو اور خوشی بخشی ہی توئی مجھ کو بسبب اسکی واسطی خوشنودی خواہش اپنی کی اور فضل اپنی کی اور قوت دی ہی توئی
 مجھ کو ساتھ اسکی اوپر اوس چیز کے کہ توفیق دی ہی توئی مجھ کو واسطی اسکی تا بعد اراپنی سی یا زیادہ تر سزاوار شکر
 ہی وقت مرض کا وہ مرض کہ خالص توئی مجھ کو اور آزمائش کی توئی میری بسبب اسکی اور وقت اون نعمتوں کا کہ تجھ پہ
 توئی واسطی میری اونکو واسطی ہلکا کر نی میرا اون چیز دینی کہ بوجہ ہو گیا بسبب انکی اوپر بڑی میر کی یا صبح صبح کتب
 تاریخ و تفاسیر میں حال اصی بلا خد و ہی کہی نہیں سنا کہ خبر دہو توئی دیکھیں حال دونو اس کہ اوس شقی فی راہیہ جا
 کو سامنی تو جوان صاحب کان کی جان سی مار ڈالا اور اسکو سولی پر ہی چڑھایا آگ سنی جلانا جا نا غرض کس طرح
 اذیت دینی جاہتی بیانتنگ کہ تیر ویز کیا اور تا تیر دعا اسقدر رکبتا تھا کہ جب عاکرنا اصلا ضرر نہ پہنچا اور جسکی
 لئی دعا کرتا فوراً تیر بہت تھا لیکن اپنی دشمن موز کو خود بتلا دیا کہ تیر و تلو اور تمہاری مجھ پر اصلا اثر پذیر نہ ہوئی کہ تم
 یہ کہ تیر بار و کہ ریت با ستم بذالغلام اور بام کو جب سطرچ بد انجا مون تیرا تب جان بچن ہوا اور مال و انجام
 اذیت کشی اور باری جانیکا اس خرابی و شکستہ سی بہت تھا کہ بہتری لوگ بسبب ظہور اس مور کی ایمان لای اور سلاکت
 و ضلالت سی گھڑی جھوٹی کہ فیض صبر و وضہ اتصفا وغیرہ تمام کتب تاریخ میں فریقین کے مان ہو جو دین علاوہ اسکی

۱۔ مثل اشغال اسکی سی اور گردان تو مجھ کو چ شایع حال
 یا خدا جیہ کہ رست عطا کی توئی طرف میر بہت کی کرامت جانیہ
 بسا نکاہ نہ تو مجھ کو چ

حال صاحب و درود و دعا

فراغت ہو کر
بہشت میں
سے

انجیل

حال حضرت لوط کا صاف ظاہر ہے کہ نظر بر حفاظت عرض ناموس مہمانوں کی شرعاً تعرض کفار سے کر اگر ام و لک اور نصیحت
اونکی دینیات سے ہی اپنی مشیت کو کفار پر عرض کیا فاضل مشیت کو کفر تفسیر یہ بولا، بنائی میں اظہر لکم الایہ میں لکھتا ہی
معناہ ان لوط کا کہ قدر عارف عارف ذلک فاراد ان یعنی افسوس مینا نہ فقال بولا، بنائی الایہ خلاصہ مضمون آیہ
ہی کہ تحقیق پیغمبر جانتی ہی عادت اون کا فروغی عمل لوط کی قبل اسکی پس اودہ کیا لوط کی کہ نگاہ رہی اپنی مہمانوں کو
ساتھ بیٹھوں اپنی کے پس کہا بولا بنائی الایہ بلکہ سورہ حجر میں ہے یا مین بائین الفاظ ہی جسکی قرآن مرتبہ عثمانی گوا
ہی کہ حقیقتی زبانی حضرت لوط کی فرماتا ہی کہ یوں ہی کہا کہ قال بولا، بنائی ان کنتم فاعلمین یعنی کہا لوط کی کہ میں
بیان میرا کہ سو تم کہ نبوی ناصر صاحب و احزاب انکی شرم کریں اور بتلا و سن کہ مضمون ہی معاذ اللہ شیوخ کتب العجم
فی قرآن میں داخل کردنی میں اور دیکھیں اس مضمون کو اور متنبہ ہو دین تفسیر میں قصہ حضرت لوط نبی کا اور نزول پھر
الہی کا قرآن نعمت نبوت پر ان نصیحت کارنی کا بیکو دیکھا یا سنا ہو گا انکی پیروی پہلی ہی اسکی دیکھنی کو منع فرمایا
کیونکہ وہاں بالتصريح تمام مخالفت کاران حکم رسول کردگار کو کہ بی بی بخواب ہی کیوں نہ ہو مرد و قہر و دلچال قہار اور
سخنی حجم و نار کا شمشیر وسط التہار و روشن آشکار ہو تی میں جسکا کہ اخفا انکو بیشہ ہم مقصود آ ہی ہی دہ طبعیست
کی لعن اور پھر دیکھو تا اپنی مقتداؤن کی سو حقیر مطابق مصرعہ تفسیر فریقین حرز اللطول بطریق قصار و سطلی
بیدار انکی خواب غفلت سے نظر بر بہت صغار و کبار اس مقام میں کہ محل ضرور اسکا ہی منکشف کرتا ہی واضح ہو کہ جب قوم
حضرت لوط کی نافرمانیکا اور عمل بدانکا کہ ازبیش ہو رہی انتہائی غایت کو پہنچا تو پھر درگاہ عالم فی جبرئیل اور میکائیل اور
اسرافیل علیہم السلام کو کئی اور فرشتوں بہت بہت خوبصورت گہر و جواؤن کی شکل میں و سطلی ہلاک بدر کردارون کے
بھیجا حتی کہ یہ فرشتے حضرت لوط کی پاس پہنچے جہاں وہ کہتی کرتی تھی اور حکم خدا کا یہ تھا کہ جب طہ تین مرتبہ اپنی قوم کے
برائی کی گواہی دی رہی تب اوس قوم کو ہلاک کرنا جب حضرت لوط اپنی گہرائی کو فرشتے بھی انکی ساتھ آئی لگی حضرت
فی کہا کہ تم اس بہترین کبان جاتی ہو اس شہر کی لوگ بہت برہمن عرض سبط تین مرتبہ کہتا جبرئیل فی ساتھ دے
فرشتوں کو گواہ کیا اور حضرت لوط اون فرشتوں کو و سطلی مہمانی کے اپنی گہر میں لا اور اپنی قوم سے چپا کر رکھا کیونکہ یہ
ڑکوں کی شکل تھی اور قوم پر باز سو حضرت لوط کی بی بی فی قوم سے جا کر کہہ دیا کہ آج لوط کی گہر میں بہت خوبصورت لڑکی آئی
میں وہ لوگ حضرت لوط کی دروازہ پر آئی اور غل مچانی لگی کہ یہ مہمان جو تیری گہر میں آئی ہیں ہماری حوالہ کردی چنانچہ
خبر دیتا ہی افسسہ کہ مضمون آیہ ولما جارت رسلنا لوطا سبی ہم و ضاق بہم ذرعا وقال بذیوم عصیب جاءہ قومہ
یہ ہر عون الیہ و من قبل کانوا یعلمون تسبیات یعنی ہر گاہ آئی فرشتی بھیجی ہو چاکر لوط باسن خوش ہو لوط لبیب فی
اونکی کی اور تنگ ہو لوط لبیب انکی دلمین اور کہا لوط فی یہ دن سخت ہی اور آئی اوس پاس قوم اوسکی دور ہوئی طرف
ہاوسکی او پہلی اس لوگ قوم لوط کی کرتی تھی کار کا بد کو انقض جب قوم فی اون مہمانوں کو طلب کیا اور بہت تنگ کیا لوط کو
تو حضرت لوط فی جواب میں کہا کہ ای قوم تم میری بیٹیاں لیلو لیکن مہمانوں کی مقدمہ میں چپے سو انکو اور بیٹیاں میری بہت
باکیزہ میں و سطلی تمہارا سوق اون کہ بخون نے صحتی حیاتی سی کہا کہ تو جانتا ہی نہیں عورتوں کی کچھ دیکھ کر نہیں

اور اس وقت بہت زیادہ تیری گئی اور اس وقت حضرت لوط علیہ السلام کا شکی تھا کہ لوط میری قوت ہوتی یا جگہ کرتا
 میں طرف قلعہ متحکم کے اس وقت حضرت جبریل نے یہ حال دیکھ کر حضرت لوط سے مخاطب کر دیا کہ تم شوق سی دروازہ کھول دو ہم
 فرشتے میں یہ کچھ تمہیں ایذا نہ دی سکیں گے ہم انکی ہلاک کر نیکو آئی میں عرض جب قوم اندر گستی حضرت جبریل نے بار بار
 کہ سنا رہی ہو گئی اور یہاں آ رہے حضرت لوط درجہ کی کو کہ ایسا نہ کہ بیان صبح کو چھپا ادا دیوں جبریل نے کہا کہ یہ صبح کو
 ہلاک ہو گئی اور حکم ہوا کہ تم کچھ ات رہی اپنی لوگوں تا بعد کو لیکر نکل جاؤ اور کوئی پھر نہ دیکھنا تو قوم باج شہر کے رہی
 والی تھی جتنا نام سدون اور عاصور اور دادوان اور ضو انیم اور سد ہتا چنانچہ ستر لوگ سو من اور تابع تھی عرض حضرت
 لوط جب نکلے تو کہنے پھر نہ دیکھا لیکن انکی بی بی نے کہ وہ کا ذرا تھی جسے خیانت کی کہ بید کہد یا پھر کر دیکھا کہ بہتر رہی
 بین اور کہا کہ مای قوم سوا سپر ہی ایک پتہ آیا کہ ہلاک ہو گئی چنانچہ خبر دیا ہی اس قصہ کے اور اشارہ کرتا ہی
 آیہ قال یا قوم بولا ربنا فی من اظهرکم الایہ عقل فہم مقام ہی بہت فواید اور ظہور است و اقتدا رسول امین و نفس رسول
 جناب مولا مومنین کے ساتھ انبیاء سلف کی غور کر سکتا ہی کہ تفصیل تمام مرتب کی تو اس جگہ نور تظہیل فی محل ہی مگر مختصر
 اتنا جانا چاہی کہ مثلاً بہتری نو صوب عوام کی بیکانیکو کہا کرتی بین کہ تعمیر کی بی بی کا حال تو بیان ظاہر ہو گیا اور ذکر
 جہنمی خوف بی بی نو حکا اور انہیں بی بی کا پھر سورہ تحریم میں خاص قرآن میں موجود ہی کہ کسی ہی دہو کی باز و نکی لئی
 عالم بی بی ضرب المثل کر دیا ہی اور مکر فرما دیا ہی کہ فرما تا ہی وضرب اللہ مثلاً للذین کفروا امرۃ فوج وامرۃ لوط
 کانتا تحت عبیدین من عبادنا صالحین فلما علمت انما یشئان منہن شیئاً وقیل ادخلا النار مع الذالین یعنی بیان کے
 اللہ فی مثال اون لوگوں کی کہ کافر ہو بی بی نو حکا اور بی بی لوط کی تھی کہ وہ دونو بہتین تحت نکاح دو بندہ لشی ہمارے
 کہ صالح تھی پس خیانت کی اون دونو بی بیوں فی اون دونو پیغمبروں کی پیش دفع کیا اون دونو پیغمبروں فی اون دونو
 بی بیوں کو اپنی ہی اللہ کی طرف سے کچھ اور کہا کہ وہ دونو عورتوں کو کہ داخل ہوؤ تم دونو اگ میں ساتھ داخل ہوؤ
 کی آیت ذرا اس آیت کو خیال رکھو اس سورہ کی شروع کی آیتیں جو کہ خاص دونو مخدوم یعنی دونو صاحبزادیوں کے تھیں
 کی حق میں میں دیکھنی چاہتیں کہ حق تعالیٰ خود خبر دیتا ہی و اذا اسر الی بعض ازواجہن یا فلما نأت بہ و اظہر
 علیہ عرف بعضہ و اعرض عن بعض فلما بناء ما بہ قالت من انباک ہذا قال بنا فی اعلم الخیر ان تو با الی اللہ فقہ
 قادیان کیا یعنی جس وقت کہ بات چہا کہ بی بی فی طرف بعضی بی بیوں اپنی کی پس جس وقت خبر کی اوسنی بہات کی اور ظاہر
 کیا ہوا اللہ فی اوپر بی بی کی کہ جنابا ہی بعضی اوس بات کو اور اعراض کیا ہی بعضی پس جب خبر کی اوس بی بی کو سنا
 او کی تو کہا اوس بی بی فی کہ کہیں خبر کی تجھی تب کہا بی بی فی کہ خبر کی مجھ کو صاحب علم خبر دار فی اگر تو بہ کر دو تم دونو
 طرف اللہ کی پس تحقیق کچھ ہو گئی میں دل بہتر چنانچہ تفسیر ہی میں انہیں کی مان ہی و ان تو با بشرط معنی الامرا ہی
 عائشہ و حفصہ ہر دو تو کہیں سید بھڑا و ند تعالیٰ و باز گردید تا خدا و ند تعالیٰ تو بہ پذیرد الی قولہ فی خود استند تا رسول راز
 مراد رضا خود باز دارند و الی انرا می بالیست ہر مراد رسول فتن اتھی موضع الحی جہ اور تفسیر ضیاء ہی میں ہی و ان تو با
 خطاب حفصہ و عائشہ یعنی ان تو با خطاب ہی وسطی حفصہ اور عائشہ کی اور بلکہ ہم کہتی میں ان تو با بشرط بعضی امر

لوط علیہ السلام کا شکی تھا کہ لوط میری قوت ہوتی یا جگہ کرتا
 میں طرف قلعہ متحکم کے اس وقت حضرت جبریل نے یہ حال دیکھ کر حضرت لوط سے مخاطب کر دیا کہ تم شوق سی دروازہ کھول دو ہم
 فرشتے میں یہ کچھ تمہیں ایذا نہ دی سکیں گے ہم انکی ہلاک کر نیکو آئی میں عرض جب قوم اندر گستی حضرت جبریل نے بار بار
 کہ سنا رہی ہو گئی اور یہاں آ رہے حضرت لوط درجہ کی کو کہ ایسا نہ کہ بیان صبح کو چھپا ادا دیوں جبریل نے کہا کہ یہ صبح کو
 ہلاک ہو گئی اور حکم ہوا کہ تم کچھ ات رہی اپنی لوگوں تا بعد کو لیکر نکل جاؤ اور کوئی پھر نہ دیکھنا تو قوم باج شہر کے رہی
 والی تھی جتنا نام سدون اور عاصور اور دادوان اور ضو انیم اور سد ہتا چنانچہ ستر لوگ سو من اور تابع تھی عرض حضرت
 لوط جب نکلے تو کہنے پھر نہ دیکھا لیکن انکی بی بی نے کہ وہ کا ذرا تھی جسے خیانت کی کہ بید کہد یا پھر کر دیکھا کہ بہتر رہی
 بین اور کہا کہ مای قوم سوا سپر ہی ایک پتہ آیا کہ ہلاک ہو گئی چنانچہ خبر دیا ہی اس قصہ کے اور اشارہ کرتا ہی
 آیہ قال یا قوم بولا ربنا فی من اظهرکم الایہ عقل فہم مقام ہی بہت فواید اور ظہور است و اقتدا رسول امین و نفس رسول
 جناب مولا مومنین کے ساتھ انبیاء سلف کی غور کر سکتا ہی کہ تفصیل تمام مرتب کی تو اس جگہ نور تظہیل فی محل ہی مگر مختصر
 اتنا جانا چاہی کہ مثلاً بہتری نو صوب عوام کی بیکانیکو کہا کرتی بین کہ تعمیر کی بی بی کا حال تو بیان ظاہر ہو گیا اور ذکر
 جہنمی خوف بی بی نو حکا اور انہیں بی بی کا پھر سورہ تحریم میں خاص قرآن میں موجود ہی کہ کسی ہی دہو کی باز و نکی لئی
 عالم بی بی ضرب المثل کر دیا ہی اور مکر فرما دیا ہی کہ فرما تا ہی وضرب اللہ مثلاً للذین کفروا امرۃ فوج وامرۃ لوط
 کانتا تحت عبیدین من عبادنا صالحین فلما علمت انما یشئان منہن شیئاً وقیل ادخلا النار مع الذالین یعنی بیان کے
 اللہ فی مثال اون لوگوں کی کہ کافر ہو بی بی نو حکا اور بی بی لوط کی تھی کہ وہ دونو بہتین تحت نکاح دو بندہ لشی ہمارے
 کہ صالح تھی پس خیانت کی اون دونو بی بیوں فی اون دونو پیغمبروں کی پیش دفع کیا اون دونو پیغمبروں فی اون دونو
 بی بیوں کو اپنی ہی اللہ کی طرف سے کچھ اور کہا کہ وہ دونو عورتوں کو کہ داخل ہوؤ تم دونو اگ میں ساتھ داخل ہوؤ
 کی آیت ذرا اس آیت کو خیال رکھو اس سورہ کی شروع کی آیتیں جو کہ خاص دونو مخدوم یعنی دونو صاحبزادیوں کے تھیں
 کی حق میں میں دیکھنی چاہتیں کہ حق تعالیٰ خود خبر دیتا ہی و اذا اسر الی بعض ازواجہن یا فلما نأت بہ و اظہر
 علیہ عرف بعضہ و اعرض عن بعض فلما بناء ما بہ قالت من انباک ہذا قال بنا فی اعلم الخیر ان تو با الی اللہ فقہ
 قادیان کیا یعنی جس وقت کہ بات چہا کہ بی بی فی طرف بعضی بی بیوں اپنی کی پس جس وقت خبر کی اوسنی بہات کی اور ظاہر
 کیا ہوا اللہ فی اوپر بی بی کی کہ جنابا ہی بعضی اوس بات کو اور اعراض کیا ہی بعضی پس جب خبر کی اوس بی بی کو سنا
 او کی تو کہا اوس بی بی فی کہ کہیں خبر کی تجھی تب کہا بی بی فی کہ خبر کی مجھ کو صاحب علم خبر دار فی اگر تو بہ کر دو تم دونو
 طرف اللہ کی پس تحقیق کچھ ہو گئی میں دل بہتر چنانچہ تفسیر ہی میں انہیں کی مان ہی و ان تو با بشرط معنی الامرا ہی
 عائشہ و حفصہ ہر دو تو کہیں سید بھڑا و ند تعالیٰ و باز گردید تا خدا و ند تعالیٰ تو بہ پذیرد الی قولہ فی خود استند تا رسول راز
 مراد رضا خود باز دارند و الی انرا می بالیست ہر مراد رسول فتن اتھی موضع الحی جہ اور تفسیر ضیاء ہی میں ہی و ان تو با
 خطاب حفصہ و عائشہ یعنی ان تو با خطاب ہی وسطی حفصہ اور عائشہ کی اور بلکہ ہم کہتی میں ان تو با بشرط بعضی امر

بنین کہا جاوے بلکہ ان واسطی نفی کی ہو یعنی ای حصہ دعائے تم پر جو عطف خدا کی ہے خوف اور سے یک تمہارا
 قلب کچ ہو گئی میں واضح ہو کہ یہ دونوں میان ہمارے خدا کی عایشہ اور حصہ میں صاحبزادیان دونوں خوشی کے ایک سنے
 دوسرے پر ہر بیہوش کا خلاف فرمان و ہمایش ظاہر کردہ اگر قصہ اسکا مفصل تمام کتب حدیث و تواریخ حضرت سست جماعت
 میں موجود ہی بیان حرز اللطائف مختصر اسی اشارہ پر اکتفا کیا گیا تو مومن با صفا کو تحقیق حال دونو صاحبزادیوں کی
 اسی جگہ سی ظاہر ہوتی ہی کہ اوسے سورہ میں خیانت کاری پر سختی نامہ ہونا و پہلی صاحبزادہ کا بھی پروردگار عالم فی بیان
 کیا تو سرسور کو باطنی ہی اوس شخص کی کہ نکاح مومنہ سی کافر و منافق کو مومن دہی خیال کری یا پتی او مومنین کے
 نکاح سی غیر مومنہ کو مومنہ دہی تصور کری اور دہو کا دمی مضمون ایہ الخبیثات الخبیثون الخبیثات والیطبات للیطین
 والیطبات للیطبات سی اور حال امراة نوح اور امراة لوط اور امراة فرعون کو کہ پروردگار عالم جنکا حال خود اپنی
 کتاب میں بیان فرماتا ہی پس پشت رکھی چنانچہ اسی سورہ میں ہی وضرب امثالہ للذین امنوا امراة فرعون اذ قالت رب
 ابن لی عندک مبتا فی الجنۃ وخبئی من فرعون وعلما وخبئی من القوم الظالمین یعنی اور بیان کی اللہ فی مثال واسطی ادون
 لوگوں کے کہ ایمان لائی بی بی فرعون کی جدوت کہا اوسنی ای پروردگار میرے بتا تو واسطی میری نزدیک اپنی گہر بہشت کے
 اور جنات دی ہو کہ فرعون سی اور عل و سکی سی اور جنات دی تو مجھ کو اوس قوم کی ظالمین تو صاف وضوح ہی کہ خبیثات
 سی کافر جو مرتین اور خبیثون سی کافر مرد اور النبی طیباً اور طیبین مومنہ و مومن عورت اور مرد و مراد لینی اور یہ بات ظاہر
 کرنی کہ مرد مومن ہو تو جو رہی مومنہ ہو اور جو رہی کافر ہو تو معاذاً اللہ مرد ہی کافر ہو محض جنات و جنات ہی اور جنات
 ہی کلام الہی حقیقت میں آیہ الخبیثات الخبیثین الایہ کہ حضرت نوح ص کی نزدیک ہی مقام افک میں نازل ہی تھا یہ معنی
 ظاہر میں کہ بیان مراد طیبین سی کلمات نیک اور خبیثات سی کلمات بہتان کی ہیں اور خبیثون اور طیبین سی مراد وہ لوگ
 ہیں جو کہ بری یا داجہی من یعنی جو بری لوگ ہیں وہ بری اور جو بری باتیں کہتی ہیں اور جو اچھی لوگ ہیں وہ اچھی باتیں
 کہتی ہیں یعنی معاذاً اللہ پیغمبر کی بی بی پر کوئی شخص قدر زمانہ کی نہیں پاسکا وہ سرگزشت ملک اس پر کاری کی نہیں ہو میں
 جو کہ منافقین کم تحت جہک مار لی تہی یا انتہای مرتبہ یہ معنی لئی جاوین کہ زمانہ کار کہ جنیت بد کام سی تو بد کار زانیہ جو
 توحیثات سی مراد ہوں اور طیبین خلاف اسکی یعنی غیر زانیہ تو مال مراد یہ سی کہ زانیہ بد کار جو مرتین واسطی زانی بد کار مرد و
 میں اور اس طرح عکس اسکی تو غرض مراد وہی ہی کہ پیغمبر کے بی بی زانیہ نہیں کوئی زانا اوس سے نہیں کر سکتا اور یہ بھی حقیقت
 فضیلت و عظمت پیغمبر کے دلیل ہی کہ بی بی پر پیغمبر کے کوئی فاد نہیں ہو سکتا وہ زانیہ نہیں ہو سکتی نہ کفر و ایمان کہو نہ کہ
 اگر یہ مراد نہ لیا کہ تو صاف جہاننا ہی مضمون آیہ ضرب امثالہ للذین کفروا امراة نوح الایہ اور ضرب امثالہ للذین
 امنوا امراة فرعون الایہ کو نفوذ باللہ من ذہ الوساوس خطرات الشیطان قولہا ومن شیخ خطرات الشیطان فانه
 یا مرافعتاً و المنکر یعقل کی دشمن نہیں کہتی قرآن میں حال امراة نوح و لوط و فرعون الحق مرشد عادل الکی تو کلام رسول
 منان کو محاذ اللہ بیان نبلا کی حسب کتاب اللہ کہتی ہی یہ کہ کلام خالق انس و جان کر کہ حسب خطرات الشیطان فرما دی
 یعقل سند مقبرہ فرزند نوح پیغمبر ہی نہیں دیکھتی کہ پہلا بی بی تو طلاق نہ دینی تک بی بی ہی کہلاتی ہی نہیں تو صرف ایک

اور الطیبین للیطبات
 بان الخبیثات الخبیثین

یک کلمه سی دوسری کی بی بی ہو سکتی ہی جتنا کچھ زید بن ارقم سی خود صحیح مسلم میں نہیں حضرت اُمی ان در باب تحقیق اہلبیت
مابہ تصریح میں بچہ دم دخول ازواج کی اہل بیت ہر اُمین مصحح ہی سوزنہ صلی علیہ وسلم کا تو نافرمانی سی لیس میں ہنگام
بلا یا جسکا کہ خود قرآن گواہ ہی تو بی بی خویک در صورت عصیان و نافرمانی خدا و رسول کیا حال پوچھنا اور نافرمانان
ہی وہ کچھ کہ زندگی بجز خدا میں وہ حال کہ خدا تعالیٰ خود آیت مذکورہ سی خبر دیا ہی اور بعد وفات وہ حال کہ محفلت رسول
نفس سول اور محاربت بالفن سول باوصف ممانعت اور تاکید رسول مقبول طشت از بام افتادہ ہی کہ بالاتفاق کتب
یقین ان خصوصیتی ہری ہری میں تفصیل ان باتو کی اس جگہ موش تطویل ہی بیان مختصراً اتنی یاد دی بس ہی کہ اگر
حضرات نوصب حیات زمان رسول مقبول میں عذر تو بہ ہی بیان کرین تو حرج باعد کی لئی جو کرات و مرات ممانعت اور
تذلیف اولیضیت فرمادی ہی اور ایٹ مانی کیا بہانہ لا سکتی میں ناصر صاحب کو وہ نصیحت بغیر خدا ہی یاد ہی جو بموجب حیث ائم
م المؤمنین ہی کہ خاص جناب مجتہدہ کو بتا کہ در باب سگان جواب فرمای ہی محقق دہلوی صاحب اربع وغیرہ تمام حدیث
و راجح لکھتی میں کہ جسپر بعد وفات پیغمبر خوب عمل کیا الخی باب زفرم و کوثر سفید نتوان کرد گھٹیم کتب کسی کہ بافتند یاہ نیک
بخدا اپنی طبیعت سی لا جارتین نسل جناب شیخ فانی انکو سی پیغمبر پر بدگمانی معاذہ اکثر رہتی ہی جذب القلوب میں انکی حرکت کو
نہی انصاف سی دیکھی تو معلوم ہوتا کہ کبھی صحیح مسلم سی کہ راوی ہی خود ہی امان صاحب میں در صحیح مسلم از عائشہ صلی علیہ وسلم
ی آرد کہ شبی آنحضرت در خانہ شریف میبست چون وقت آخر شب شد کجا نیب بقیعت در اہل ان سلام کرد و بر آستان
نصرت منوشت و میگفت السلام علیکم دار قوم مومنین الخ و در وقت دیگر آرد کہ آنحضرت از خانہ برآمد و من نیز از عقب دی
برآمد از جنبت غیرت آنکہ مبارک ادا خانہ کی ارٹاسی خود در آید آنحضرت در قیو رسید و بسیار بایستاد و سہ بار دستہای مبارک
برداشت و عاکر دوہم بیعت بازگشت من نیز مساعت کردم و پیش از رسیدن بخانہ در آمد و بچشم چون اثر اضطراب من شد ہر
کرد و فرمود یا عائشہ جو حال دار دچہ شد کہ مضطرب بنما سی صورت حال عرض کردم فرمود کہ آن سیاہی پیش خود دیدہ ام
اگر تو ایہی گفتی کہ غم یا رسول اللہ پس بچشمی یعنی بدشتی برسینہ من زد و فرمود تو گمان بردی کہ خدا و رسول بر تو حیف کنند گفتی
یا رسول اللہ از خدا چیزی پوشیدہ نیست چنین است کہ سیف مائی و لیکن چکنم کہ مرا جلت بشری برین دشت انتہی موضع الحاجۃ بقی
و دیگر گمان صنف سلیم الطبع کہ کیا حقیقت اس مقام سی ہی جناب مصنوعۃ القلب کی ہویدا ہی ذرا جو کتب احایت و تاریخ لونی
دیکھی جاد تو صد اس قسم کی باتین ادن بزرگ کی میں حتی کہ مار قیطیہ پر افک بہتان ان طبع صاحبہ فی کیا ہتا کہ کتب تاریخ
بکارتی میں علاوہ اسکی تا بوت جناب حم مجنبتی شبہ جگر گوشہ مصطفوی پر تیر زنی میں شریک ہوں کہ روضۃ الصفا
و غیرہ کتب تاریخ میں حضرت کی مان خود مصرح ہی گوشتا کہ وحیہ کہ سکتی میں مگر یہ کہ عاقل ہوں مضمون آیت کوا و مکر اللہ و
خیر الاکرین بالجملہ اتہ باؤن عیاماری حضرت کی ایسی ہبات فاسدہ کی لئی محض لغوی ثبات او خیانت کاری ہی بات یہی کہ
یہ مقام عبرت ہی خوف خدا چاہی ہی بخیر یاد آوری مضمون آیت من لصل اللہ فالامن و کونسی جارہ اور جواب بہنیں ہو سکتی ہی
حضرات نوصب بحث تکلیف سوال جواب کی اس باب میں اوہباتی میں اور زیادہ فضیحت کہلواتی میں انکی نسبت تو خود انکی مجتہدہ
تدریجہ صاف اقرار ہی جواب لاجوابی دید یا کہ اپنی اگلی پچلی سب کلام و خورد کی لئی کافی ہو جو کہ ابن عساکر ہی تاریخ میں لکھتا ہی

انصار و اہل بیت و اہل بیت علیہ السلام و اہل بیت علیہ السلام

در سوزنہ صلی علیہ وسلم

نیز تاریخ جابوت

خلیفہ دوم حضرت علی

اور علی بن ابی طالب

فصل در بیان فضیلت حضرت علی بن ابی طالب

عن عروہ قال قلت لحاشہ من کان احب الناس الی رسول اللہ صلات علی ابن ابیطالب قال انما یشی کانی سجدت لک
ابیر قال قلت لک ترو جک ابو ک انک قلت ذلک من قدرہ قلت ذلک من قدرہ یعنی عروہ کہتہا ہی کہ تم ہی کہا عایشہ
سی کہ کوئی شخص یاد دہ دوست بسیار رہتا ہو گوئیں رسول اللہ کو کہا کہ علی ابن ابیطالب مینی کہا یک چیز ہو ہی سبب خروج تیری کا
طرف علی کی کہا عایشہ ہی کہ لیون خروج کی تیری باپ فی تیری لہی کہا ہی کہ قضا و قدر پروردگار عالم ہی ہی کہا عایشہ فی تو
یہ ہی یعنی خروج پر مولانا مین ہی قضا و قدر پروردگار ہی تہا سبحان اللہ ہی جواب طرح اگر قاتلان و محاربان سبط رسول
خلفہ ہی رسیدہ ان اتان صاحب کی با تباغ واقفہ انکی اینی عذر میں پیش کریں تو عین اسوت واقفہ ہی ان مادر مہربان کی اور کجا
رشادت و خلعت او کی اللہم اخطنا و جمیع المؤمنین مقتدیان جناب خلیفہ زادی عت او کی باب میں تکلیف کچھ میں صرف
اگر اتنا کہدین کہ یہ حرکت ہی او کی محض اثر تہا فرمودہ مخیر صادق کا اور خیرہ الطبا بق خبر آئندہ کا کہ حدیث ہی جمع میں بصحیح میں
عن ابن عمر ان رسول اللہ اشار الی نحو سکن عایشہ مہنا عت الفتنہ من حیث یطلع قرن الشیطان اور ایک روایت اوسین یون
ہی حرج البقی من بیت عایشہ فقال راس الکفر ہنا من حیث یطلع قرن الشیطان الی اصل کہ فرمایا بغیر خدا فی انکی مسکن او
کہہ کوئی اشارہ کر کی کہ سیر غریب بلکہ سی ہی شاخ شیطان یہاں سی برآمد ہو کی اور ودات سید علی ہدائی خافعی میں ہی خروج
علی علی ہوا کافر تو بہرست ہم کی تو میں میں سی بجات یا ونکی سیج ہی اسلمی پیغمبر خدا فرمائی تہی کہ یہ نیک بخت سانہی حضرت کے
زمین کا بوند ہو جائیں چنانچہ تحقی دہوی مدارج میں لکھا ہی چون گفت عایشہ درابتدای مرض آنحضرت و اراسا یعنی نسو
میرا سر کہتہا ہی فرمود آنحضرت بل انا دارا ساہ اگر ہمیری تو ای عایشہ میں ازمن ومن زندہ ہاشم نماز کنم بر تو و دفن کنم ترا
این سخن گران آمد بر عایشہ انتہی موضع الحاجۃ خیر ایک مختصر تقریر عام فہم خاص پسند لکھا ہی کہ قصہ مذہب سلیم اور طبع مستقیم مرتبہ
فضایل نبی کریم افضل الانبیاء و افراد و ہاد و گدا و اضم ہو کہ بی بی بخواب اور مانورہ ز ظاہر ہی کہ کسی زیرست ہوتی ہے
او کی سردی اور سرد تانی اور عام ہدایت بر ظاہر ہی کہ کمال باعث رنج و ملال ہی اور صیبت سخت و عظیم تو ای عیسیٰ عظیم مصیبت و بلا
بر صبر ہی کمال شہر ابر عظیم ہو گا سوطا ہر ہی کہ انبیاء سابقین میں مثل نوح و لوط کسب اس رنج سمیے کی فایز اس فضیلت اجر
عظیم کی ہی جو تو اہل عقل و ایمان یون خیال کرتی ہیں کہ وقوع اس سانچہ عظمی کا ہمارے پیغمبر افضل مغیران زمین و زمان کی لہی
کمال فضیلت المضاعف ہی نسبت ہر ایک اون دونوں پیغمبر کی یعنی اون ہر ایک کو ایک ایک بی بی کی حجت کر رنج و قلق ہوا کہ
ہر ایک المضاعف ہی یعنی ان دونوں بخون کی لہی جان واحد پر کہ مدارج فضل اجر ہی المضاعف ہوا و یقین الغرض یاد کرنا
چاہتی حال لوط پیغمبر کا تو بر ظاہر ہی کہ حضرت لوط کفارید کی کا طریفس اور رضامندی ہی ہر گز نہیں کرتی تہی لیکن
واسطی حفاظت ہمانو کی بیانشک جبر سہا صبر کیا اور غریب الحاج سی میں آئی کہ اہل دنیا ایسی بات سی کسی شرم کرتی ہیں اور
معصوب جانی ہیں اور ہوا نفس ہر گز مقصے کی نہیں ہوتی خصوص کفار سی پیغمبر ہو کی اگرچہ اون بیدینوں فی نہ قبول لیکن
ظاہر ہی کہ رسول کر دگاری اس جبر عدا کو ہی قبول لیا تہا فاضل منیا پوری آیہ مذکور کے تفسیر میں کلام طویل لکھا ہی جس سے
ظاہر ہی کہ ہمارے پیغمبر ان ہی اول اسلام میں عتبہ بن ابی لہب ابی العاص بن ربیع کی سلبہ یعنی مٹیوں کا کلاچ کہا تہا علاؤ
اسکی کلمہ گوی ظاہر ہی ظاہر میں صلہ اہل اسلام کا کہتا ہی یہ بات شرم و حیا نامح اور انکی پیروں پر روایات موجودہ ہی اپنی کتب

کتاب کی یہی شرم نہیں کرتی اور عبرت و تمبیہ نہیں جسے مضطر کرنا اور مجبور کرنا یہی دینی رسول کو نصطاطا ہر ہی اور سر حکومت
تمام ملک پر تسلط ہونا خلاف پناہ کا یہی اوس وقت انہر من شمس کے بلکہ تصریح زیادہ اسکی استیعاب غیرہ انہر من کی کتبوشی قطع نظر
کرنا اور تغفل اور اجمال مضطر اور مصرحہ بالا کی ضد یوں ہی ہو یہاں کہ خلافت پناہ فی حضرت عباس عم رسول مقبول کو طلب کیا اور
کہا کہ اگر تم علی کو اس بات پر نہیں رضی کرتی تو اوسکی بری میں جو کچھ مجھسی ہی گا اوسنی کرد گنا اور نصب غایتہ حاج و زمزم تم سے
یہی ہمیں لونگا استیعاب میں تفصیل طویل اسکی ہی جو چاہی دیکھ سکتا ہی اور حقیقت حال انصراف وجہ ناس اور تنکار لوگوں کا
اور شدت اور جبر کی ان خلافت پناہ کی عہد سلافت میں بڑی شیخ صاحب کی کہ مضمون حدیث بخاری اوہم مرقومہ بصدر
واضح جو چکی طابری کہ ہو یہ اصولای مومنین تہی تو یہ تو خاص عہد حکومت جناب ابیخا تاپ ہتا سید بعد اس تخلف و ترسج
تو عدلی اور یقین فتنہ و فساد کی درحالی قلت انصار باکراہ و اجبار یہ امر واقع ہوا تو کیا عجیب تاریخ خمیس یاد کری جو کہ کتب
معمودہ سی ناصح صاحب کے ہاں ہی اوسمیں صاف لکھا ہی کہ جب اکثر لوگ مشرف اسلام ہو تو ابوالحاص کہ شوہر بہت زینب بنت
رسول خدا کا و سلمان بنوا اور آنحضرت فی لبیب مغلوبت اور ضعف اسلام کی ارادہ شیخ نکاح کا نہ فرمایا یہی خلاصہ کلام مورخ
مذکور کا غرض ناصح صاحب فی مضمون انصراف و رات بیج المحدث کہی ہی کتب اصول و فقہ میں نہیں مٹنا ہی بالحدیث بیان تو ناگج
منظر لا سلام اور معی ایمان ہی ہتا اور غنی وسیلہ اور عہد ابہر واضح ہی کہ استنبہ اور انکار و استنکاف جناب مولای مومنین
کا بیشک باعث فتنہ و فساد و غصب و عظیم اور سب نقصان نفوس اموال خویش و اقارب ہو خواہ ان دوستان مجہین با ایمان
کیسا کچھ متیقن ہتا اور بموجب احکام طابری شریعت غرض صاحب مصرحہ حالت مسطورہ کو ہی قباح طابری نہیں اور نیا و اوصاف
ایسی تکلیفات شرعیہ میں نہ علم باطنی سی کار نہ کی یا مور نہیں کہ کتب تفاسیر حدیث شامہ میں چنانچہ از بس واضح ہی کہ منہ
امت امور ان طابری شرع میں سبکمانہ تو نا حکم کہتی تہی تمام احکام اہل اسلام کی اوسنی معنی تہی حتی کہ بموجب تصریحات کتب کثیرہ
خود ناصح صاحب کی بارہ چودہ منافق بیتہ العقبہ میں بغیر خدا کو کہلائی گئی بلکہ آنحضرت کی ساتھ نہیف بن الیمان اور عمار
کو یہی یہ حال معلوم ہوا اور نہیف کو نام نہام بتلادنی کہ تفصیل اوس قصہ کی اس جگہ مورت نظور پر دفتر اول و رضوہ لاحقہ
اور اراج النبوة محقق دہلوی میں شخص رسی خوان ہی دیکھ سکتا ہی اور صحیح مسلم اور ابوالدینید وغیرہ کتب معتبرہ تو صوب میں
کیفیت اور تاشا اس قسم کا نمایان ہی کہ صاحب مذاق سلیم اوسکو ہی دیکھی تو کیفیت حقیقت خاص خلیفہ عادل ناصح صاحب کی
اوپنا وصف لکھتا ہی کہ جناب عدناناب نہیف سی ہمیشہ تازنگی و جوشی رہی کہ مجھی تو بغیر خدا فی منافقین میں نہیں شمار کیا
اور نہیف لیب زناداری فرمودہ رسول خدا کے نام کی کار باز نہ لالی تہی چنانچہ ابواب الدینیہ میں ہی کہ ایک روز بو جہا عمر ابن
الخطاب نہیف سی کہ بل ذکر فی رسول شریع المنافقین یعنی آیا ذکر کیا رسول خدا فی میلر ساتھ منافقین کی اور ایمانیت میں یون
کہ اللہ کہ بالتبدل علی رسول اللہ فی المنافقین یعنی قسم دیتا ہو نہیں تجھ کو کہ آیا رسول خدا فی شمار کیا ہتا منافقین میں مجھ کو
غرض صحیح مسلم وغیرہ میں بطریق متعدد یہی روایت ہی اور جواب جو نہیف رضانی و یاقاس تماشای کہ جواب میں کہی تو یہ کہیا
کہ انت علم بنفسک یعنی تو جانتی دلا زیادہ ترانی نفس کا دیکھی صرف اتنا ہی کہ میں فشای راہ بغیر خدا نہیں کر سکتا ہوں
صاحب ذرا ان روایت کو کہ جزا الطوالہ مختصر مختصر اشارہ دینا اس جگہ لکھا ہی کہ کتب مورخہ میں دیکھ کر ہی گریبان میں

چونکہ حاج کریم
مستورات کو

نصف
صاحب

نصف
صاحب

موندن و الدین اسی خلیفہ کی خلافت کا دم سپرد چھوڑ دین اور اسی جواب خدیفہ سے غور کر کے دم بہر فکر کر کے کیا ہو یا نہیں ملاحظہ
 و مصنف خود کر سکتا ہے کہ چونکہ خدیفہ نے رائے دینا چاہا ہے اس لیے اس کی کیا مامور بنی تو نام نہ بنلا سکی تعین نہ کر سکی لیکن انکار انکی شمار
 کر کیا ہی نہیں کیا ورنہ ظاہری کی انکی نہ شمار کر سکی اظہار میں مخالفت ارشاد رسول مقبول نہیں تھی تو ظاہری کی خدیفہ
 بھی معذور تھی نہیں تو خدیفہ نے کبھی نہیں نہیں شمار کیا علاوہ اسکی حدیث جو محقق دہلوی مراجع میں لکھتا ہے بعد
 ملاحظہ اور خیال اس ضمن میں اسکی دیکھنی سی اور یہی کیفیت اور ہستی ہے عبارت اور اسکی صفا فارسی ہی بعینہ بلا ترجمہ کافی ہے
 عمر سوال می کرد از حدیث فتنہ و سوال می کرد از علامات اتفاق می گویند یکبار پرسید وی از خدیفہ کہ آیا چیزی می بینی تو
 اتفاق در من گفت نمی بینم لیکن شنیده ام کہ بر سفرہ طعام تو الوان می باشد آہی موضع الحاجۃ علاوہ اسکی و فحاح قہر
 جنابہ در کائنات میں جو شیخ عبدالحی دہلوی مراجع میں لکھتا ہے حقیقت حال او کی اس جگہ بھی عقل فہم اور مصنف سلیم
 کر سکتا ہے بعینہ عبارت شیخ مذکور کی جاتی ہے فرمودہ ایہا الناس ہر کس کہ بر سر حق بود باید کہ آنرا از گردن خود جدا کند
 و گوید از فضیلت میرسم بدینہ و آگاہ باشد کہ فضیلت دنیا ازینہ فضیلت عاقبت است پس مرد برخواست و گفت نہ دم از دانت
 خیانت کردہ بودم و ہر گردن من است فرمود چرا خیانت کردہ بودی گفت یا رسول اللہ محتاج بودم فرمود ای فضل از وی کہان
 آگاہ گفت ای کردہ مردم ہر کس کہ در صفیہ هست و از ان بدی بد باید کہ بر خیزد تا برای وی دعا کنم مردی برخواست و گفت
 یا رسول اللہ من کہ از ان بخش گوی بسیار خوابم فرمود بار خدا یا وی را صدق روزی کن و خواب از وی بر سر تو بیدار
 خوابہ مرد دیگر برخواست و گفت یا رسول اللہ من کہ از ان منافق ام و پیچہ بدی نیست کہ از من در وجود دنیا عمر ان خطاب گفت
 کہ ای مرد خود را فضیلت ساختی پیغمبر خدا گفت فضیلت دنیا ابون است از فضیلت آخرت و فرمود بار خدا یا وی را صدق در
 ایمان روزی گردان و دل اور از بدی دور دار و بینکی مایل گردان آہی موضع الحاجۃ ہر چند اسکی بعد شیخ مدوح بہت
 صناعۃ اور شفاعت طلبند دل کو کام فرمائی میں لیکن عقل فہم حقیقت فاروقی کو غور کر سکتا ہے کہ پیغمبر خدا تو اول خطبہ
 میں فرما دین کہ فضیلت دنیا سی کوئی نہ ڈری اور جناب فاروق بہر بھی مظهر اتفاق کو ملامت فرما دین اتھی سو فرما گئی میں
 الانا، میرسم باقیہ اور بہت ہی کہ ما خضر احشیا الا و قد ظہر فی فلانتا سائے چنانچہ علی بن بران الدین شافعی کتاب بیان
 بلا آمیخ ایسی صنعت کاری کی صفا لکھتا ہے اس مقام میں اے قال فی خطبہ نہ ایہا الناس من احس فی نفسہ شیئا ملحق ادعائہ
 فقام الیہ رجل فقال یا رسول اللہ انی منافق و انی لکذب و انی لکسوم فقال لہ عمر بن الخطاب و یکک ایہا الرجل فقد کثر
 اللہ لو سترت علی نفسک فقال یسول اللہ یا ابن خطاب مضمون الدنیا ابون من مضمون الاخرۃ اللهم ارزقہ صدقاً و ایماناً و کلاً
 عنہ النوم اذا شاء مقام غور کا ہی ایک نکتہ اور بھی خیال کیا جا سکتی کہ درہم کی خیانت کا کو بھی عدالت نہاہ کی کچھ نہ فرمایا بخش
 کاری ظاہر کر نیوالی کو بھی کچھ نہ فرمایا کہ اتفاق کی مظهر اور خوشگوار دعا پر لی کا شاغصہ ہو کر بول اوٹھی فاقہم تدرہ سبحان
 سبحان اللہ بالجو بارہ یا جودہ اصحاو عنین سی پیغمبر خدا کی منافق تھی لیکن کہا نا بنیا مخالطت منکت صحبت اکل مشرب خاص
 پیغمبر خدا اور سب مومنین ساری مسلمانوں کی طرح یعنی کیسے مظهر الاسلام ہو نیکی اور بجالانی احکام ظاہری شریعہ اسلام کی ظاہر میں
 تحت احکام شریعت اسلام تھی حتی کہ ابن ابی سلول منافق کے نامہ آنحضرت میں لکھتا ہے کہ جناب خلیفہ عادل پیغمبر کاہن ہر حرکت

اور خدیفہ نے کبھی نہیں نہیں شمار کیا علاوہ اسکی حدیث جو محقق دہلوی مراجع میں لکھتا ہے بعد ملاحظہ اور خیال اس ضمن میں اسکی دیکھنی سی اور یہی کیفیت اور ہستی ہے عبارت اور اسکی صفا فارسی ہی بعینہ بلا ترجمہ کافی ہے

پر ہی کہنچی مکی تھی اور حضرت پر ایسی باتیں ہی اعتراض کرتی تھی ابوسفیان کہنا الفقین پر زبر گوارا کی خلیفہ عجم کا کہ اکثر
 تقسیم غنایم میں خاص سچہ کو معاذ تہ ظاہری نام نصف و عادل تک مثل ذوالنورین صومی کہہ اوٹھتا تھا چنانچہ ابن عبد البر
 بعد صاحب استیعاب جسکی حق میں لکھتا ہی وظایف تروی ان کا کہنا الفقین منہ اسلم یعنی وہ پشت پناہ منافقوں کا تھا جسے
 اسلام لایا بلکہ ہی حال ناصح صاحب انہیں ظلیفہ عادل کا تھا کہ یہ ہی ایسی کلمات تقسیم غنایم میں کہہ اوٹھتی تھی کہ صدہ سلیمان بن یحییٰ
 قابل تماشا ہی صحیح مسلم میں موجود ہی انہیں کی زبانی روایت کرتا ہی قال عمر بن الخطاب قسم رسول اللہ الحدیث لیکن سب پر
 حکم اہل اسلام جا رہا یہ مقتدی صاحب انکی ہی اگر ایسی باب میں یا بدینہ تعلیم وصی رسول پر معتز ہوں تو کچھ ہی بات نہیں
 اور علاوہ اسکی جب ظاہر ہو چکا کہ انہیں نسبت بیٹوں کی کفارسی کر لی ہی اور محاطت کرتی ہی تو ایک ایسی بات منظر الاسلام سو ہی
 بحیثیت و احاطہ اراکذائی مقام قبح و شاعت نہیں چنانچہ دقراول و صدہ الاحباب میں لکھا ہی صحیح مسلم کی کسٹم اس طریق تھا
 یا سر روایت کردہ کہ گفت خلیفہ مراء بعد او کہ حضرت فرمودہ در میان صحابہ میں دو اردہ مناقی اندک روی پشت خواہند دید و بو
 آن خواہند شمید تا زمانیکہ شتر در سوزن در رود و ہشت ازشان بر حمتہ دیکہ گرفتار خواہند شد یعنی شعلہ در دلہا شائ
 ظاہر شود و از سببہ نشان سر برزند و ازین جهت اصحاب رسول نشان خلیفہ می گفتند صاحب البصر الذی لایعلم غیرہ
 و حضرت کا ہی فضایل اصحاب بیان کردی فرمودی علیہم السلام ان الفقین الحدیث ہی موضع الحیاجہ ناصح صاحب ذرا شرم کریں
 یہ تو حدیث مسلم سی دیکھا اب حدیث بخاری وغیرہ اپنی صحاح کی او دیکھیں بخاری سی سچا ہر امنستی فیو خدیجہ ذات البشمال فاقولہ
 اصحابی اصحابی فیقال انک لاندری ما احد تو ابعک فاقول کما قال العبد لصالح و کنت علیہم شہیدہ اما موتہم فیہم ظلم انوفیتی
 کنت انت الرقیب علیہم وانت علی کل شیئ شہید فیقال انہم من یز الو امر تدین علی عقابہم منہم مفارقتہم انتہی الحی اصل کہ بتری
 اصحاب بو نہیں سی اہل جہنم ہوگی اور پیغمبر خدا روز قیامت کو بیتہ الشیغیت عام اور لطف ذاتی کی اور حم دلی کی عرض کرے گی کہ یہ
 اصحاب میں لیکن حکم ہوگا کہ یہ مدت ہوگی بچہ و مفارقت یعنی بچہ و وفات پیغمبر خدا کی اور یہ حدیث مسلم اور بخاری بطریق متعددہ
 بتواتر لکھتی ہیں علاوہ اسکی حدیث موجودہ حسن ابو داؤد و صحیح موطا عن زید ابن خالد ان رجلا من اصحاب الرسول لوفی
 یوم جمیر فذکرہ الرسول فذکر علی صاحبک فغیرت وجہ الناس لذلک فقال ان صاحبک غل فی سبیل اللہ فغشمتا عدہ
 فوجدنا خزائنا من خزائنا الیہ و لا یسأد و زعمین رواہ مالک و ابو داؤد اور حدیث موجودہ شکوہ صحیح مسلم کی عن عباس قال عدنی
 عمر قال لما کان یوم خیبر قبل ان یقرن صحابۃ النبی فقالوا فلان شہید و فلان شہید حتی مر و اعلی رجل فقالوا فلان شہید فقال
 رسول اللہ کلا انی راہتہ فی الفار فی بردۃ علیا و عباۃ الحدیث ذرا نا صم صاحب کسی لم سی ہر بوا میں تب معلوم ہو کہ مان لے
 ای صاحب ہی خاص رحمت رضوان والی تھی چنانکا حال ظاہری تقسیم اس جگہ سی صدہ وضع و ظہور صناعیت حدیث مصنوعہ
 تو صوب الصحابہ کلہم عدول اور صحابی کا انجوم باہم اقتدیم اقتدیم وغیرہ ہی یعنی علی السبیل الکلیہ عقلی نصف پر ہو یا
 ہو تو ہی ناصح صاحب اس حدیث صحیح مسلم کو کہ اصحاب بعد کتاب اللہ ادنی عقیدہ میں ہو اگر صحیح اور مسلم رکبیں تو عدل عمومی
 و کلی بر عمر و دیگر صحابہ ہی ثابتہ اوٹھتا وین یا عقیدہ صحت کتاب ہی رجعت کریں جبکو اصحاب کتب بعد کتاب اللہ نتیجہ میں ناصح صاحب
 ذرا مضمون حدیث سچا امنستی مرقومہ الصدور الی آخرہ غور فکر سی ملاحظہ فرما کی صحیح موطا میں اس حدیث کو ملاحظہ فرما دین تو

ابو سفیان کہتا ہے
 فقہان کا یہ کہنا
 کہ وہ منافقوں کا
 تھا جسے
 اسلام لایا بلکہ ہی
 حال ناصح صاحب
 انہیں ظلیفہ عادل کا
 تھا کہ یہ ہی ایسی
 کلمات تقسیم غنایم
 میں کہہ اوٹھتی تھی
 کہ صدہ سلیمان بن یحییٰ

حدیث بخاری وغیرہ
 اپنی صحاح کی او
 دیکھیں بخاری سی
 سچا ہر امنستی
 فیو خدیجہ ذات
 البشمال فاقولہ
 اصحابی اصحابی
 فیقال انک لاندری
 ما احد تو ابعک
 فاقول کما قال
 العبد لصالح و کنت
 علیہم شہیدہ اما
 موتہم فیہم ظلم
 انوفیتی

کنت انت الرقیب علیہم
 وانت علی کل شیئ
 شہید فیقال انہم
 من یز الو امر تدین
 علی عقابہم منہم
 مفارقتہم انتہی
 الحی اصل کہ بتری
 اصحاب بو نہیں سی
 اہل جہنم ہوگی
 اور پیغمبر خدا
 روز قیامت کو
 بیتہ الشیغیت عام
 اور لطف ذاتی کی
 اور حم دلی کی
 عرض کرے گی کہ
 یہ اصحاب میں
 لیکن حکم ہوگا
 کہ یہ مدت ہوگی
 بچہ و مفارقت
 یعنی بچہ و وفات
 پیغمبر خدا کی
 اور یہ حدیث مسلم
 اور بخاری بطریق
 متعددہ بتواتر
 لکھتی ہیں
 علاوہ اسکی حدیث
 موجودہ حسن ابو
 داؤد و صحیح موطا
 عن زید ابن خالد
 ان رجلا من اصحاب
 الرسول لوفی یوم
 جمیر فذکرہ الرسول
 فذکر علی صاحبک
 فغیرت وجہ الناس
 لذلک فقال ان صاحبک
 غل فی سبیل اللہ
 فغشمتا عدہ فوجدنا
 خزائنا من خزائنا
 الیہ و لا یسأد و
 زعمین رواہ مالک و
 ابو داؤد اور حدیث
 موجودہ شکوہ صحیح
 مسلم کی عن عباس
 قال عدنی عمر قال
 لما کان یوم خیبر
 قبل ان یقرن صحابۃ
 النبی فقالوا فلان
 شہید و فلان شہید
 حتی مر و اعلی رجل
 فقالوا فلان شہید
 فقال رسول اللہ کلا
 انی راہتہ فی الفار
 فی بردۃ علیا و
 عباۃ الحدیث ذرا
 نا صم صاحب کسی
 لم سی ہر بوا میں
 تب معلوم ہو کہ
 مان لے ای صاحب ہی
 خاص رحمت رضوان
 والی تھی چنانکا
 حال ظاہری تقسیم
 اس جگہ سی صدہ
 وضع و ظہور
 صناعیت حدیث
 مصنوعہ تو صوب
 الصحابہ کلہم عدول
 اور صحابی کا
 انجوم باہم
 اقتدیم اقتدیم
 وغیرہ ہی یعنی
 علی السبیل الکلیہ
 عقلی نصف پر ہو
 یا ہو تو ہی ناصح
 صاحب اس حدیث
 صحیح مسلم کو کہ
 اصحاب بعد کتاب
 اللہ ادنی عقیدہ
 میں ہو اگر صحیح
 اور مسلم رکبیں
 تو عدل عمومی و
 کلی بر عمر و
 دیگر صحابہ ہی
 ثابتہ اوٹھتا وین
 یا عقیدہ صحت کتاب
 ہی رجعت کریں
 جبکو اصحاب کتب
 بعد کتاب اللہ
 نتیجہ میں ناصح
 صاحب ذرا مضمون
 حدیث سچا امنستی
 مرقومہ الصدور
 الی آخرہ غور فکر
 سی ملاحظہ فرما
 کی صحیح موطا میں
 اس حدیث کو
 ملاحظہ فرما دین تو

کہنا کہ وہ منافقوں کا تھا جسے اسلام لایا بلکہ ہی حال ناصح صاحب انہیں ظلیفہ عادل کا تھا کہ یہ ہی ایسی کلمات تقسیم غنایم میں کہہ اوٹھتی تھی کہ صدہ سلیمان بن یحییٰ قابل تماشا ہی صحیح مسلم میں موجود ہی انہیں کی زبانی روایت کرتا ہی قال عمر بن الخطاب قسم رسول اللہ الحدیث لیکن سب پر حکم اہل اسلام جا رہا یہ مقتدی صاحب انکی ہی اگر ایسی باب میں یا بدینہ تعلیم وصی رسول پر معتز ہوں تو کچھ ہی بات نہیں اور علاوہ اسکی جب ظاہر ہو چکا کہ انہیں نسبت بیٹوں کی کفارسی کر لی ہی اور محاطت کرتی ہی تو ایک ایسی بات منظر الاسلام سو ہی بحیثیت و احاطہ اراکذائی مقام قبح و شاعت نہیں چنانچہ دقراول و صدہ الاحباب میں لکھا ہی صحیح مسلم کی کسٹم اس طریق تھا یا سر روایت کردہ کہ گفت خلیفہ مراء بعد او کہ حضرت فرمودہ در میان صحابہ میں دو اردہ مناقی اندک روی پشت خواہند دید و بو آن خواہند شمید تا زمانیکہ شتر در سوزن در رود و ہشت ازشان بر حمتہ دیکہ گرفتار خواہند شد یعنی شعلہ در دلہا شائ ظاہر شود و از سببہ نشان سر برزند و ازین جهت اصحاب رسول نشان خلیفہ می گفتند صاحب البصر الذی لایعلم غیرہ و حضرت کا ہی فضایل اصحاب بیان کردی فرمودی علیہم السلام ان الفقین الحدیث ہی موضع الحیاجہ ناصح صاحب ذرا شرم کریں یہ تو حدیث مسلم سی دیکھا اب حدیث بخاری وغیرہ اپنی صحاح کی او دیکھیں بخاری سی سچا ہر امنستی فیو خدیجہ ذات البشمال فاقولہ اصحابی اصحابی فیقال انک لاندری ما احد تو ابعک فاقول کما قال العبد لصالح و کنت علیہم شہیدہ اما موتہم فیہم ظلم انوفیتی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی کل شیئ شہید فیقال انہم من یز الو امر تدین علی عقابہم منہم مفارقتہم انتہی الحی اصل کہ بتری اصحاب بو نہیں سی اہل جہنم ہوگی اور پیغمبر خدا روز قیامت کو بیتہ الشیغیت عام اور لطف ذاتی کی اور حم دلی کی عرض کرے گی کہ یہ اصحاب میں لیکن حکم ہوگا کہ یہ مدت ہوگی بچہ و مفارقت یعنی بچہ و وفات پیغمبر خدا کی اور یہ حدیث مسلم اور بخاری بطریق متعددہ بتواتر لکھتی ہیں علاوہ اسکی حدیث موجودہ حسن ابو داؤد و صحیح موطا عن زید ابن خالد ان رجلا من اصحاب الرسول لوفی یوم جمیر فذکرہ الرسول فذکر علی صاحبک فغیرت وجہ الناس لذلک فقال ان صاحبک غل فی سبیل اللہ فغشمتا عدہ فوجدنا خزائنا من خزائنا الیہ و لا یسأد و زعمین رواہ مالک و ابو داؤد اور حدیث موجودہ شکوہ صحیح مسلم کی عن عباس قال عدنی عمر قال لما کان یوم خیبر قبل ان یقرن صحابۃ النبی فقالوا فلان شہید و فلان شہید حتی مر و اعلی رجل فقالوا فلان شہید فقال رسول اللہ کلا انی راہتہ فی الفار فی بردۃ علیا و عباۃ الحدیث ذرا نا صم صاحب کسی لم سی ہر بوا میں تب معلوم ہو کہ مان لے ای صاحب ہی خاص رحمت رضوان والی تھی چنانکا حال ظاہری تقسیم اس جگہ سی صدہ وضع و ظہور صناعیت حدیث مصنوعہ تو صوب الصحابہ کلہم عدول اور صحابی کا انجوم باہم اقتدیم اقتدیم وغیرہ ہی یعنی علی السبیل الکلیہ عقلی نصف پر ہو یا ہو تو ہی ناصح صاحب اس حدیث صحیح مسلم کو کہ اصحاب بعد کتاب اللہ ادنی عقیدہ میں ہو اگر صحیح اور مسلم رکبیں تو عدل عمومی و کلی بر عمر و دیگر صحابہ ہی ثابتہ اوٹھتا وین یا عقیدہ صحت کتاب ہی رجعت کریں جبکو اصحاب کتب بعد کتاب اللہ نتیجہ میں ناصح صاحب ذرا مضمون حدیث سچا امنستی مرقومہ الصدور الی آخرہ غور فکر سی ملاحظہ فرما کی صحیح موطا میں اس حدیث کو ملاحظہ فرما دین تو

کتاب التمهید فی شرح
الاصول

فصل فی مناقج
عبد الوہاب

کتاب التمهید فی شرح
الاصول

مویکھن کیا قدر الہی کا تماشا ظاہر ہوتا ہی کہ صفا لکھتا ہی عن ابی انصر قالی لہنی لشہداء احد فقال اللہم علیہم فقال
 ابو کریم انما بانوا انہم یا رسول اللہ اسلمنا کما اسلموا بوجہ ہدانا کما جادہ فقال رسول اللہ علی و لکن لا ادری ما یحدثون بعد
 فلیکلی ابو کریم کلمی ثم قال وانا لکما نون بعد کلمی یعنی گذری آنحضرت شہداء احد پر پس کہا کہ ای برادر و کارگو ای دنیا ہوں
 میں او پر او کی یعنی او کی ایما پھر پس کہا ابو کریم کہ یا رسول اللہ کیا ہم نہیں میں بھیائی او کی اسلام لاہم حبیبی وہ اسلام لا
 او جہاد کیا ہمیں حبیبی کو او ہون فی جہاد کیا فرمایا پیغمبر خدا فی کہ ان لیکن نہیں جانتا میں کیا احداث کرو گی تم بعد میرے یہ دیا
 ابو کریم اور پھر دیا پھر کہا کہ تحقیق ہم البتہ ایسی ہی ہوئے اب میں بعد تیرے اور صاحب مع الاصول ہی اسی لکھتا ہی اس میں نبی صرح
 تو خیر کہ میں لکن کوئی مصنف اس ارشاد پیغمبر خدا کو جو خطاب میں ان صدیق صاحب کے بلکہ موصوفہ او کی اور سب ہم کشمیری فرمایا
 ی غور کری اور اگر ہم کہتی کہ تعظیما صرف بصیغہ جمع آنحضرت فرماتی ہیں لا ادری ما یحدثون بعد تو حدیث سیجا امتی میں ارشاد
 پر در و کار عالم ملاحظہ فرمادین جو در حق لہی صحابہ کی خطاب میں ابی پیغمبر کے فرمایا ہی گا کہ انک لا ندری ما یحدثون بعد کہ تحقیق
 جناب صدیق موعظ ہیں و رفیقان او حال سلام و جہاد ظاہر ہو علاوہ اسکی ذرا بخار ملاحظہ کریں جسے حقیقت عمری کری غمانی
 وغیر ہم تمام انکی ہم کشمیری ظاہر ہوتی ہی کہ صاحب مع الاصول حرف فون میں لکھتا ہی عن الاسود قتال لکن فی حلقہ عبد اللہ بن جحشا
 حدیثہ حتی قام علیہ فاعلم ثم قال لقد انزل الففاق علی قوم خیر منکم فقلنا سیدنا سیدنا ان بعد عروجل بقول ان المنا فقین فی الدنیا
 الاسفل من المنا فیسلم عبد اللہ و تلمذ حدیثہ فی ما حیتہ المسیلمی قیام عبد اللہ و تفرق اصحابہ رمانی بالخصاص فانتہی فقال عبت من
 ضکوکہ و قد عرفت ما قلت الحدیث الی اصل کہ ہووی ہی کہ ہم بہت لوگ حلقہ عبد اللہ بن عمر میں بیٹھے ہی کہ حدیثہ ای او کہ پڑھی ہو ہی
 سلام علیک کی او کہا کہ تحقیق اتفاق نازل ہوا او پر قوم کی کہ ہی بہتر تم سی پس جہنی کہا کہ سبحان اللہ پر در و کار عالم فرماتا ہی کہ تحقیق
 منافقین ہم انتہا و نرخ کی میں پس سب عبد اللہ اور حدیثہ ایک کو نہ میں مسجد کی بیٹھے ہی جسکے کبرا ہو گیا عبد اللہ بن عمر ساتھ
 او کی متفرق ہو گئی تو حدیثہ فی اشارہ کیا مجھی کنکر مار کی تب میں آیا حدیثہ باس تو کہنی لگا کہ تعجب کیا تو ہی عبد اللہ کی ہنسی ہی اور
 تحقیق پہچانا تو ہی جو کہہ کہا ہی نا صحیحہ ذرا غور کریں و لمین کہ حدیثہ فی کیا کہا اور خلف رشید خلیفہ ثانی او کی کیوں و خیر
 ہو کی او کہہ گئی اور پھر سو گیا اشارہ کیا حدیثہ نے اور از بسط ہر کی کہ بیٹھا ہی اکل و شرب لینا دینا صحبت و منا کت حیا لطف
 سب میں صی ابو حاض سولی ای کہتی ہی ایسی کوئی بات منع نہیں ہی لبیبہ ایمان و اسلام کے ناصر جو حال شعث بن مسیح شرح
 شرح نختہ انظر لا علی قاری سی ہی دریافت کریں کہ جو مرتد ہو گیا تھا اور امام اعظم اد نکاحا کہتا ہی کہ ان الردۃ محطۃ للعزل جہو
 میان ابو کریم صاحب باس ظہر الاسلام ہوا تو خلافت بناہ فی ہمیشہ اپنی جوار کردی اور حال ظہر اسلام و ایمان یہ کہ جو کہ جناب
 مولانا میں سنی شفی فی ایام خلافت سلمہ ناصر صاحب میں ہی کیا کتب تاریخ شاید حال میں جہنی کہ ہمراہ ہو کر بہر عداوت او کی با جناب
 سولی اظہر من الشمس او حدیث یا علی لا یغضک الا منافق موجود ہی کہ برات قبول ہی سلم ناصر صاحب جبکی بیٹی فی امام حسن کو
 نہ دیا ناصر صاحب ذرا مہربانی کر کی کتاب الایمان شکوہ میں ایمان سی بغور دیکھیں حدیث حدیثہ قال اما الففاق علی عبد رسول اللہ
 الحدیث جبکی غایدہ میں او کی پیغمبر غزنی ذریعہ خاص سی کہتی میں کہ یعنی حضرت کی زمانہ میں منافق کو مسلمانوں کی حکم میں رکھتی ہے
 اور پردہ پوشی کرتی ہی پیغمبر و جبہ صلحتی انہی موضع الی تہ بالجو غرض استدل لاک اس مجہد مضمون اول میں یہی کہ مجھی بڑا عمل

مستغنی نفس سول اجنی منافق سی صداقت پناه خلافت و سنگاه صدیق نامحرم صاحب اپنی مشیره کا کلام کرد و اوجبت کبی منظر
هوا اور دوسرے مضبوطی یہ مطلب ہی کہ زمانہ آنحضرت میں اقرار ذریت خاص غیر یہ ملاحظہ کر لین کہ حضرات منافقین منکر اسلام اور
برہہ پویشی بسبب چند در چند مصلحت کی بنا الحاصل کہ تہری صحت منافق تہی فافهم و تدبر الحی الحی الطیر و الباطل کج ان تہی
الحی و یطل الباطل و لکڑہ الکافرون اور علاوہ ان تمام باتوں کی حوالہ کیا اور تصریح کی کہ ہاں اپنی روایات منکر تصریح
کی قابل اوکی خود انکی سرگردہ میں عقیل فہیم کی تعصب اعتساف اور رد انصاف کی انہیں کہ روایات مرقومہ کو جہنم کی مقصد انکی صحیح
قرآنی میں دیکھی اور غور کری تو صحت واضح ہو کہ یہ دعوی عامیانہ انگاہی میں کہ جہنم کثرت واقع ہوئی تو صحت زنی شوی ہوئی و
واقع ہوئی اوس شخص من اوصاف و میں جس شخص کو منافق تصور کرتی ہوں سولا نو منین اور سب منین سبت کرتی ہیں خود مجاہد
حضرت نوہبکے بیانشورای کیونکہ مذاق انہیں کہ روایات کی ہویا ہی کہ وصلت و قربت اور صحت کے اور غیر تہا بدن و شوی جو غایت
مناکحت ہی ہدیشک بیان معفو و معذور تہی بلکہ خلافت پناہ نامحرم صاحب کو لشیخ فانی خود انہیں کہ روایات نوہبکے میں کچھ صحت اور
مصلحت جو کہ غایت ہی مناکحت کی تجرید و ہی اولیاد رسانی نفس سول مقبول کی کوئی غرض اور غایت نہیں مقصود ہی اور انتفا
وسیلہ کا ہی محض بہانہ و پہلی ہکانی تو اہم کی چیز میں لانا تھا کیونکہ دعوی ہتھیاری وسیلہ کا حسب مصلحت بالاطہار تہا لکڑہ اور دوستی
پیغمبر میں ہو سکتا ہی نہ اندازیت اور ناراضی میں اور حصول نسبت سعدیانہ کہ تہی تو خلافت پناہ کی صاحبزادی کیا پیغمبر کی بی بی
نہیں تہی نہین مگر تحقیق میں سوا اذیت ہی کی اور انتہا کہ حرمت ظاہری کی صلا و مطلقا کچھ مقصود نہین تہا تو صریح نام یہی کہ اگرچہ
ہماری نامی یہ روایات نہین لیکن بغرض و تقدیر جو انکی تحقیق ہو لکھتی میں اور صحیح الاسناد و نہین تعبیر کرتی میں نو اول تو
منصف خیر انکی صحیح الاسناد و روایت کا حال غور کری دوسرے غور کری کہ انہیں کی روایات صحیح الاسناد مرقومہ کہ کچھ ہماری فہم کے
نہین میں خود بیانکے بندہ گواہی میں کہ جناب معصوم بہت صغیر ترین حتی کہ تصریح جلد برسی عمر کی بھی شرح ہی اور عمر جو ذہنی
برسی حتی کہ کتب تاریخ تمام نوبت کی شاہد میں کہ مرنا شیخ فانی موصوف کا اسی تہہ برسی عمر میں ہوا اور بعضی و اتیو نہین تہر لکھ
برس کے عمر میں ہوا اور اقرار اوکی موقوف فابوق عادل کا مکر ظاہر ہی کہ میں اقبال صحبت نہین کیونکہ خاص حدیث مستقر لکھ
محرور ابن حجر متعصب میں انتہای باء موجود ہی جملہ اروت الباء یا و کرنا جاسی کہ باء مبعوضہ جمع ہو اور ہی مکر یہاں مکر کا اصل
خود علت تشخیص اور اقرار عدم غایت صحبت و ارادہ انتفا حجت طرف اسکی یعنی بکار ہونا جو لکھ متواتر ظاہر کرتی تہی کہ نامحرم
کو جہاننا او کا جو برہن ہو گا اور وہ کو بموجب عقیدہ اوکی کا ذکر کیا تو اکاشم نے وسط انہا ظاہر ہو یا ہو کہ کچھ غیر معصوم
کا کلام ایسی شخص منظر الاسلام اور منظر او مقرر کلام مرقومہ میں قربت و وصلت کا یہی عقیدہ نہیں صرف ظہور جہا شیخ فانی تہا اور ذریت
رسانی اور منظر کرنا اور بطریق ہتھک پویشی نفس سول کو اور منظر تمام محبت اور ثبوت علی غالب کل غالب تہا نفس یہ کہ اگرچہ
و حقیقت قربت معصوم ظاہر یعنی وقوع اتصال و موصلت جو کہ ظاہر میں غایت مناکحت ہی موجب قرار شیخ فانی اور ہم سب
صغیر ہو معصوم کی تمنع الوجہ یعنی تہا اور باعتبار ظاہر کی ہنی اور باعتبار باطن کہ اس نام باطنی کی ہی حضرت مولی پر ہو
تہا اور منظر الاسلام بطریق سالت و تہا اہم سول نام سی قطع نظر اسکی ہی مناکحت ممنوعہ شرعی نہین تہی لیکن باعتبار ظاہر
منظر خواص عوام البتہ محال انتہا کہ حرمت دینی خدا ہی ہر کہ ایک نگاہ تہی اسی صغیرہ کا باوصف دانای اور بن عی سول کی طرف

مستغنی نفس سول اجنی منافق سی صداقت پناه خلافت و سنگاه صدیق نامحرم صاحب اپنی مشیره کا کلام کرد و اوجبت کبی منظر
هوا اور دوسرے مضبوطی یہ مطلب ہی کہ زمانہ آنحضرت میں اقرار ذریت خاص غیر یہ ملاحظہ کر لین کہ حضرات منافقین منکر اسلام اور
برہہ پویشی بسبب چند در چند مصلحت کی بنا الحاصل کہ تہری صحت منافق تہی فافهم و تدبر الحی الحی الطیر و الباطل کج ان تہی
الحی و یطل الباطل و لکڑہ الکافرون اور علاوہ ان تمام باتوں کی حوالہ کیا اور تصریح کی کہ ہاں اپنی روایات منکر تصریح
کی قابل اوکی خود انکی سرگردہ میں عقیل فہیم کی تعصب اعتساف اور رد انصاف کی انہیں کہ روایات مرقومہ کو جہنم کی مقصد انکی صحیح
قرآنی میں دیکھی اور غور کری تو صحت واضح ہو کہ یہ دعوی عامیانہ انگاہی میں کہ جہنم کثرت واقع ہوئی تو صحت زنی شوی ہوئی و
واقع ہوئی اوس شخص من اوصاف و میں جس شخص کو منافق تصور کرتی ہوں سولا نو منین اور سب منین سبت کرتی ہیں خود مجاہد
حضرت نوہبکے بیانشورای کیونکہ مذاق انہیں کہ روایات کی ہویا ہی کہ وصلت و قربت اور صحت کے اور غیر تہا بدن و شوی جو غایت
مناکحت ہی ہدیشک بیان معفو و معذور تہی بلکہ خلافت پناہ نامحرم صاحب کو لشیخ فانی خود انہیں کہ روایات نوہبکے میں کچھ صحت اور
مصلحت جو کہ غایت ہی مناکحت کی تجرید و ہی اولیاد رسانی نفس سول مقبول کی کوئی غرض اور غایت نہیں مقصود ہی اور انتفا
وسیلہ کا ہی محض بہانہ و پہلی ہکانی تو اہم کی چیز میں لانا تھا کیونکہ دعوی ہتھیاری وسیلہ کا حسب مصلحت بالاطہار تہا لکڑہ اور دوستی
پیغمبر میں ہو سکتا ہی نہ اندازیت اور ناراضی میں اور حصول نسبت سعدیانہ کہ تہی تو خلافت پناہ کی صاحبزادی کیا پیغمبر کی بی بی
نہیں تہی نہین مگر تحقیق میں سوا اذیت ہی کی اور انتہا کہ حرمت ظاہری کی صلا و مطلقا کچھ مقصود نہین تہا تو صریح نام یہی کہ اگرچہ
ہماری نامی یہ روایات نہین لیکن بغرض و تقدیر جو انکی تحقیق ہو لکھتی میں اور صحیح الاسناد و نہین تعبیر کرتی میں نو اول تو
منصف خیر انکی صحیح الاسناد و روایت کا حال غور کری دوسرے غور کری کہ انہیں کی روایات صحیح الاسناد مرقومہ کہ کچھ ہماری فہم کے
نہین میں خود بیانکے بندہ گواہی میں کہ جناب معصوم بہت صغیر ترین حتی کہ تصریح جلد برسی عمر کی بھی شرح ہی اور عمر جو ذہنی
برسی حتی کہ کتب تاریخ تمام نوبت کی شاہد میں کہ مرنا شیخ فانی موصوف کا اسی تہہ برسی عمر میں ہوا اور بعضی و اتیو نہین تہر لکھ
برس کے عمر میں ہوا اور اقرار اوکی موقوف فابوق عادل کا مکر ظاہر ہی کہ میں اقبال صحبت نہین کیونکہ خاص حدیث مستقر لکھ
محرور ابن حجر متعصب میں انتہای باء موجود ہی جملہ اروت الباء یا و کرنا جاسی کہ باء مبعوضہ جمع ہو اور ہی مکر یہاں مکر کا اصل
خود علت تشخیص اور اقرار عدم غایت صحبت و ارادہ انتفا حجت طرف اسکی یعنی بکار ہونا جو لکھ متواتر ظاہر کرتی تہی کہ نامحرم
کو جہاننا او کا جو برہن ہو گا اور وہ کو بموجب عقیدہ اوکی کا ذکر کیا تو اکاشم نے وسط انہا ظاہر ہو یا ہو کہ کچھ غیر معصوم
کا کلام ایسی شخص منظر الاسلام اور منظر او مقرر کلام مرقومہ میں قربت و وصلت کا یہی عقیدہ نہیں صرف ظہور جہا شیخ فانی تہا اور ذریت
رسانی اور منظر کرنا اور بطریق ہتھک پویشی نفس سول کو اور منظر تمام محبت اور ثبوت علی غالب کل غالب تہا نفس یہ کہ اگرچہ
و حقیقت قربت معصوم ظاہر یعنی وقوع اتصال و موصلت جو کہ ظاہر میں غایت مناکحت ہی موجب قرار شیخ فانی اور ہم سب
صغیر ہو معصوم کی تمنع الوجہ یعنی تہا اور باعتبار ظاہر کی ہنی اور باعتبار باطن کہ اس نام باطنی کی ہی حضرت مولی پر ہو
تہا اور منظر الاسلام بطریق سالت و تہا اہم سول نام سی قطع نظر اسکی ہی مناکحت ممنوعہ شرعی نہین تہی لیکن باعتبار ظاہر
منظر خواص عوام البتہ محال انتہا کہ حرمت دینی خدا ہی ہر کہ ایک نگاہ تہی اسی صغیرہ کا باوصف دانای اور بن عی سول کی طرف

مستغنی نفس سول اجنی منافق سی صداقت پناه خلافت و سنگاه صدیق نامحرم صاحب اپنی مشیره کا کلام کرد و اوجبت کبی منظر

هوا اور دوسرے مضبوطی یہ مطلب ہی کہ زمانہ آنحضرت میں اقرار ذریت خاص غیر یہ ملاحظہ کر لین کہ حضرات منافقین منکر اسلام اور

برہہ پویشی بسبب چند در چند مصلحت کی بنا الحاصل کہ تہری صحت منافق تہی فافهم و تدبر الحی الحی الطیر و الباطل کج ان تہی
الحی و یطل الباطل و لکڑہ الکافرون اور علاوہ ان تمام باتوں کی حوالہ کیا اور تصریح کی کہ ہاں اپنی روایات منکر تصریح
کی قابل اوکی خود انکی سرگردہ میں عقیل فہیم کی تعصب اعتساف اور رد انصاف کی انہیں کہ روایات مرقومہ کو جہنم کی مقصد انکی صحیح
قرآنی میں دیکھی اور غور کری تو صحت واضح ہو کہ یہ دعوی عامیانہ انگاہی میں کہ جہنم کثرت واقع ہوئی تو صحت زنی شوی ہوئی و
واقع ہوئی اوس شخص من اوصاف و میں جس شخص کو منافق تصور کرتی ہوں سولا نو منین اور سب منین سبت کرتی ہیں خود مجاہد
حضرت نوہبکے بیانشورای کیونکہ مذاق انہیں کہ روایات کی ہویا ہی کہ وصلت و قربت اور صحت کے اور غیر تہا بدن و شوی جو غایت
مناکحت ہی ہدیشک بیان معفو و معذور تہی بلکہ خلافت پناہ نامحرم صاحب کو لشیخ فانی خود انہیں کہ روایات نوہبکے میں کچھ صحت اور
مصلحت جو کہ غایت ہی مناکحت کی تجرید و ہی اولیاد رسانی نفس سول مقبول کی کوئی غرض اور غایت نہیں مقصود ہی اور انتفا
وسیلہ کا ہی محض بہانہ و پہلی ہکانی تو اہم کی چیز میں لانا تھا کیونکہ دعوی ہتھیاری وسیلہ کا حسب مصلحت بالاطہار تہا لکڑہ اور دوستی
پیغمبر میں ہو سکتا ہی نہ اندازیت اور ناراضی میں اور حصول نسبت سعدیانہ کہ تہی تو خلافت پناہ کی صاحبزادی کیا پیغمبر کی بی بی
نہیں تہی نہین مگر تحقیق میں سوا اذیت ہی کی اور انتہا کہ حرمت ظاہری کی صلا و مطلقا کچھ مقصود نہین تہا تو صریح نام یہی کہ اگرچہ
ہماری نامی یہ روایات نہین لیکن بغرض و تقدیر جو انکی تحقیق ہو لکھتی میں اور صحیح الاسناد و نہین تعبیر کرتی میں نو اول تو
منصف خیر انکی صحیح الاسناد و روایت کا حال غور کری دوسرے غور کری کہ انہیں کی روایات صحیح الاسناد مرقومہ کہ کچھ ہماری فہم کے
نہین میں خود بیانکے بندہ گواہی میں کہ جناب معصوم بہت صغیر ترین حتی کہ تصریح جلد برسی عمر کی بھی شرح ہی اور عمر جو ذہنی
برسی حتی کہ کتب تاریخ تمام نوبت کی شاہد میں کہ مرنا شیخ فانی موصوف کا اسی تہہ برسی عمر میں ہوا اور بعضی و اتیو نہین تہر لکھ
برس کے عمر میں ہوا اور اقرار اوکی موقوف فابوق عادل کا مکر ظاہر ہی کہ میں اقبال صحبت نہین کیونکہ خاص حدیث مستقر لکھ
محرور ابن حجر متعصب میں انتہای باء موجود ہی جملہ اروت الباء یا و کرنا جاسی کہ باء مبعوضہ جمع ہو اور ہی مکر یہاں مکر کا اصل
خود علت تشخیص اور اقرار عدم غایت صحبت و ارادہ انتفا حجت طرف اسکی یعنی بکار ہونا جو لکھ متواتر ظاہر کرتی تہی کہ نامحرم
کو جہاننا او کا جو برہن ہو گا اور وہ کو بموجب عقیدہ اوکی کا ذکر کیا تو اکاشم نے وسط انہا ظاہر ہو یا ہو کہ کچھ غیر معصوم
کا کلام ایسی شخص منظر الاسلام اور منظر او مقرر کلام مرقومہ میں قربت و وصلت کا یہی عقیدہ نہیں صرف ظہور جہا شیخ فانی تہا اور ذریت
رسانی اور منظر کرنا اور بطریق ہتھک پویشی نفس سول کو اور منظر تمام محبت اور ثبوت علی غالب کل غالب تہا نفس یہ کہ اگرچہ
و حقیقت قربت معصوم ظاہر یعنی وقوع اتصال و موصلت جو کہ ظاہر میں غایت مناکحت ہی موجب قرار شیخ فانی اور ہم سب
صغیر ہو معصوم کی تمنع الوجہ یعنی تہا اور باعتبار ظاہر کی ہنی اور باعتبار باطن کہ اس نام باطنی کی ہی حضرت مولی پر ہو
تہا اور منظر الاسلام بطریق سالت و تہا اہم سول نام سی قطع نظر اسکی ہی مناکحت ممنوعہ شرعی نہین تہی لیکن باعتبار ظاہر
منظر خواص عوام البتہ محال انتہا کہ حرمت دینی خدا ہی ہر کہ ایک نگاہ تہی اسی صغیرہ کا باوصف دانای اور بن عی سول کی طرف

ہونی ساتھ نفس رسول کی اور خیر کبر اور غالب کل غالب ہونے کی اور مخاطبہ لافنا الاعلیٰ لایسفا الاذواق و الفقار ہونے کی ایک
 شیخ فانی سے کلام کرنا اور باوجود درویشی ہفتاد و ستالیس سال تک اسی سید عرب عجم امیر المؤمنین کے اس لقب کی خود صدیق و فاروق
 و صدیقہ نواقص گواہ ہیں لوگوں کی نظر میں ایک شیخ نو مسلم طائیفی مخلص و کبلائی دین اور محبوب کبلائی دین حتیٰ کہ بڑی خواہر دین
 نفس کش کسی شہ کا ہرگز باوصف ظہور علت اباحت شرعی کے بھی اس تک نہیں گوارا کر سکتا سو انبیاء و صحابہ کی کہ جس پر صاف
 حضرت علیہم السلام و الہدایہ و الکرامت بعد حضرت کبریا و انہیں خیر تم کی باوصف عطا قوت و معجزہ و مجسم دل بھی ایسا ہی انکو عطا بھی یہ مستعد و
 حوصلہ کسی درجہ کو نہیں حاصل کہ نفس پر اتنا غلبہ ہو کہ کہ انتہا مرتبہ و غایت کمال ہی غالب کل غالب ہونیکا یا صحیح صاحب معارف
 وغیرہ کہ تاریخ و تفاسیر حدیث میں حال حضرت ابراہیم خلیل اللہ کا دیکھیں تو کیفیت معلوم ہو کہ غرور و شقی نے آگ لگ کر لیا
 اور دم مارا لیکن جنگجو پرور گار انگبین بیابانی ہدایت کرنا ہی اوہ نہیں جو جہ جہ ہوتی ہی اور جو کور باطن میں دیکھا جانیں الحق
 من لم یحفل لہ نہ نور افشا لہ نور حال رخصہ خاتون دختر غرور و شقی کو تو ناصح صاحب دیکھا ایمان دست کرین کہ اس شقی
 فی تو آگ میں ڈالا حضرت ابراہیم کو کہ اگر ناصح صاحب جی بزرگوار اس وقت بھی ہو تو حضرت ابراہیم کو عجز و خلوت جاکر گشتہ منکر نہوت
 ہو جاتی جس کی غرور و تنہا مگر ایک رخصہ خاتون تھی کہ اسی سانچہ پر ایمان لائی اور خود کیا کی رنج و صعوبت کینچی آنکھیں کھول کر دیکھیں
 ناصح جو معارج میں کس تفصیل سی حال او حال آئندہ ہی علاوہ اسکی تفسیر غریبی سی ایک اور مختصر مضمون مقام حاجت ہم لکھتی
 میں زیادہ تفصیل تفسیر کور میں وہ دیکھ سکتی ہیں کہ انکی پیر غریبی ہی المختصر کہ ساری بی حضرت ابراہیم کے کہ بہت ہو جو
 نہیں بسطیم و جو رشتہ کی اپنی خاوند حضرت ابراہیم کی ساتھ سرسبز انگلیں جی مصر میں پونچھیں تو دیکھا بادشاہ نہایت
 جبار تھا اسکی عادت تھی کہ جو عورت خوش و ہوتی تھی اسکی خاوند کو مار ڈالتا تھا اور یہاں بندہ ہوتا تو اسے چھین لیتا تھا عرصہ
 انیس سو ہی نوبت پونچھی کہ بادشاہ کی حضرت باس بی اور پوچھا کہ یہ عورت تمہارے کون سی حضرت کی کہا کہ بہن بی بی میرا حضرت کی
 دلین یہ تھی کہ دینی بہن ہی اور اولاد آدم منصف نہیں اس جگہ سی طریقہ تقیہ اور شعرا انبیاء سی مقام مجبور و مضطر میں خیال کر سکتے
 ہی کہ اوصیا کو اسوۃ واقفہ ابا انبیاء ہوتی ہی اور مومنین کو اسوۃ اوسنی تو ناصح صاحب کو اگر کچھ سی قوت فاعل ہو تو سوچیں
 شرم کرین کہ انکی پیر غریبو کی لکھتی میں غرض یاد گار ہذا مذکور نی ابراہیم کو چھوڑ دیا اور حضرت سارا خاتون کو زبردستی لے گئی حضرت
 ابراہیم نے جب حیل دیکھا تو نماز و دعا میں مشغول ہو اور حضرت سارا جب اس شقی کی پاس پونچھیں شقی عاشق ہو گیا اور چاہا کہ بی
 ادنی کری بالحق حضرت سارا کی دعا کی کہ اسکا حال یہ ہو کہ دونوں تہہ خشک ہو گئی یہ حال ہوا انجام کو حضرت سارا دعا کی اجا
 ہو گیا پھر بد ذاتی کی بہرہ چل حال ہوا غرض یہ دفعہ حضرت سارا کو رخصت کیا اور جابرہ حوالہ لکھن علاوہ اسکی ناصح صاحب دارج العنوتہ شیخ
 عبدالحق دہلوی وغیرہ اپنی کتب صحاح آنکھیں کھول کر تو دیکھیں حالات قریب ان وفات میں کیا لکھتا ہی شیخ کے عبارت تو صاف
 فارسی ہی طرہ ہی سکین کے بافاطمہ فرمود پس ان خود را میں آفاطمہ حسن و حسن را علیہم التمجید و الرضوان پس آنحضرت آورد چون او را
 بدان دیدند گریہ آغاز کردند و چنان گریہ را کردند کہ اگر گریہ نہ کر در خانہ بود دیگر است آنحضرت ایشان را بوسید و بوسید و در بابہ
 تعظیم احترام و محبت ایشان صحابہ تمام امت را وصیت فرمود و در روایتی آمد کہ آنہا کہ ہر درجہ بودند نیز گریستند چون او را گریہ ان
 محسوس آنحضرت رسید نیز گریست ام کہ گفت یا رسول اللہ گناہ گذشتہ و آئندہ تو مغفور گشتہ موجب یہ وصیت فرمود کہ میں اری تم شفقت میرا

صاحب
 معارف

نصیر
 حضرت ابراہیم

نصیر
 حضرت ابراہیم

جگر
 حضرت ابراہیم

ت کہ آیا بعد از من جلالی ایشان کی خواہ رسید بعد ازان عایشہ من فرست و گفت یا رسول اللہ چشم کشائی و درمن کتابی کن دوستی
 را حضرت چشم کشید و فرمود ای عایشہ بمن نزدیک شو و فرمود دیر و زکرمیت کردم همان وصیت است بایہ بموجب آن عمل کنی
 اصغر ہو کہ یہ جو حال وصیت دیر وزہ کی تعمیل کا پیغمبر آئی فرمایا وہ وصیت دو ورق پہلی عبارت مرقوم سی کتاب مذکور میں
 یہ کی جو شیخ مذکور کہتا ہے صحیح نصیبی کردہ باز و اوج مطہرات و گفت سرشما باد کہ در گوشہ خانہ خود را نگاہ دارید و خود از آن محرم
 مصلوب و ستور دارید و خواندین آید و قرن فی بیوتکم ولا تبرجن تبرج الجاہلیۃ یعنی پیسہ و بچہ گردانی کی کورمت اور استہ ہوا استہ
 ہونا جاہلیت کا یعنی زمانہ جاہلیت اولیٰ میں عورتیں بناؤ کہ کے باہر نکلتی تھیں اور لڑائی پر بھی جرمی تھیں چنانچہ اکثر تفسیر میں
 ہی کہ ایک بی بی حضرت موسیٰ کی حضرت یونسؑ کی و صیسی لڑی تھی اور شکر کشی کی کہ بیشک یہ اشارہ ممانعت کا و سیطری علاوہ
 اسکی جامع الاصول میں بخاری اور ترمذی اور ثئی تینوں صحاح کی حدیث ہی الیٰ بکہہ سی چم حرف خاکی قال لما بلغ رسول اللہ
 ان اہل فارس ملکو علیہم ہنت کسری قال لن یفلح قوم ولوا امرہم امراۃ الحاصل کہ جب خبر پہنچی پیغمبر خداؐ کو کہ مٹی کسری کی اہل
 فارس پر حاکم ہوئی ہی تو فرمایا کہ اوس قوم کی لٹی فلاح نہیں جس قوم کی لٹی حکم ران اور امیر عورت ہو سچان تہہ مگر یہ حدیث
 مجتہد صاحب ذی قاضی ہول گنیں تھیں اور آیت ہی یاد نہ رہی تھی اٹھو بذاتہ من لشیطان الرجیم یہ وصیت اور نصیحت رسولؐ تو
 بموجب فرمودہ خدا اور نفس سولؐ سی ادب پر چڑھ کی یہ لڑیکو جاوین اور خود جانتی تھیں کہ حرب علیؑ کو حضرت علیؑ اپنی لڑائی فرمائی
 ہی کہ کتب حدیث و تاریخ خود انکی اس مضمون بھری پڑی ہیں احتیاج ایک دو کی گواہی کی نہیں علیؑ بذاتہ لطف یہ کی حدیث
 متفق علیہ سی بخاری و مسلم کی مشکوٰۃ میں خود انہیں مجتہد کہ فرماتی ہیں استاذت اللہ فی الجہاد فقال جہاد کن الخ یعنی ہر داغی
 مانگی مٹی جہاد کی پیغمبر خداؐ فرمایا جہاد تمہارا چہرہ سی سچان تہہ کفار مذکور لڑیکو تو باوصف اجازت منع فرمایا پیغمبر خداؐ نے
 اور نفس سولؐ سی لڑیکو طیار ہوں جہان ہزار اہل سبجہ ماری جاوین عرض مزاج محاربہ نہ بہت تھا جناب ام المومنین کا کہو
 ابن ماجہ کی ثانی ہی حدیث ہی کہ جہاد کو اور طرح سی ہی انہیں جو جہا ہنہ و ان ہی جواب پایا ہنہا اور اس پر یہ محاربہ خود
 بذاتہ من لشیطان الرجیم علاوہ اسکی سنن ابو داؤد سی جامع الاصول میں حدیث ہی عن علیؑ و اقد اللہ فی قال سمعت النبیؐ
 یقول لا زواج فی حجۃ الوداع نہ ثم ظہر المحصر اخر جہا بودا و اور صاحب بیسیر عبدہ اسکی لکھتا ہی المحصر جمع حصیر والمراد لا یخرب
 من بیوتکم بعد ذہ الحجۃ الحاصل کہ کہا الیٰ و اقد لیشی فی کہ سنن مینی پیغمبر خداؐ کو چہ حجۃ الوداع کی کہ فرماتی ہیں اپنی مہسوں کو
 کہ مت کھلو گن اپنی سی بعد اس چم کہ سچان تہہ پیغمبر خداؐ و خداوند تو ہیہا سنگ ممانعت فرماوین اور یہاں یہ نوبت اور حدیث تھا
 خرد چ لی اجازت شوہر ہو جو وہ صحاح علاوہ اسکی بال تراور پر یہ عالم اور مجتہد اور لکھا کہ حضرت کوفایں از قول رسولؐ اور
 انکی پیردین اور اقد امین دعویٰ نجات و فلاح کا اور اکثر ان حاربہ کو ہی امیر المومنین تعبیر کرتی ہیں الحق لقب حمیرہ انجا ہوا تہہ
 کو سنی نظر کہ بموجب علم باطنی کے آنحضرتؐ کی عطا کیا تھا کہ آگاہ معلوم تھا کہ یہ فوج کشی کی گئی اور ہزار دن کے خون سی مونہل
 کر گئی کیونکہ حمیرہ تصغیری حمیرہ کی اور حمیرہ موت ہی احمد کے احمد سرخ رنگ اور مرد سپاہی بے ہتیار کو ہی کہتے ہیں سو ہی
 ہو کہ یہ بی ہتیار سپاہی جنگی نفس سولؐ کے محاربہ کو چرمن اور فرزند و کی خوشی گویا مونہ لعل کیا سچان تہہ ابھی طبعی
 خدا و رسولؐ واجب الاطاعت امیر حضرت مدعیان سنت و جماعت جامع انہوں میں چم حرف خاکی اور بیسیر اصول

بانت الحنفیہ
 وغیرہ کتب میں
 مذکور ہے
 عارف حکم و حکم
 آنحضرتؐ

خبر بخاری و مسلم
 ای جہاد و ممانعت
 آنحضرتؐ

وجہ تصدیق

خلیفہ راشد

کتاب

میں کتاب خلافت کی پانچوں فصل میں پہلے دو باب طاعت امیر کے صحیح بنیادی ہی عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عبدتہ فی الحدیث یعنی فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی فصل میں ہی عن ابی ہریرہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اطاعنی فقد اطاع اللہ ومن عصانی فقد عصی اللہ ومن اطاع الامیر فقد اطاع اللہ ومن یعصی الامیر فقد
عصانی اخر جلال الشیخ والسنائی یعنی فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم میری اطاعت کی اوسنی خدا کی اطاعت کی اوسنی میری نافرمانی کی اوسنی
خدا کی نافرمانی کی اوسنی میری اطاعت کی اوسنی میری اطاعت کی اوسنی میری نافرمانی کی اوسنی میری نافرمانی کی اوسنی
اسی فصل میں ابی ہریرہ صحیح بخاری اور مسلم اور سنائی کی طویل طویل حدیث میں خلاصہ مضمون سکایا ہے کہ جب خیر خیر کیا امیر
اور خارج ہوا اطاعت میری مراد وہ نافرمانی کا اور ابی ہریرہ صحیح ترمذی کی حدیث ہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سلطان اللہ
فی الارض امانہ اللہ یعنی جو شخص امانت کری امیر کی کہ خدا کی طرف سے ہی پہلے زمین کی تو امانت کر لیا خدا اوسکی اس جگہ سے پہلی
عقیل منصف خیال کر سکتا ہے کہ امیر سلطان دین یعنی خلیفہ رسول سلطان اللہ ہی یعنی خدا کی طرف سے نہ یہ کہ دس برس بھائی
حجام ہزار امیر کو خلیفہ بنائیں چنانچہ آیہ طبعو اللہ و طبعو الرسول و اولی الامر منکم من اولی الامر سوا اولی الامر لایموتون
عند اللہ و رسول خیال کرنا بموجب اس حدیث صحیح ترمذی کی یہی مخالفت ہی خدا و رسول کی کہ اگر اجماع کثیر پر تقرر خلیفہ ہو تو
نیز یہ کہ وہی مثل حضرت عثمان حضرت سید جاعت مثل قاضی علی الاعلان کیوں نہیں فرمائی کما صرح فی تاریخ الخلفاء جلال
ابن ابی اسوطی المختصر کہ وقت محاربت حضرت عثمان تو بالاتفاق بموجب عقیدہ اذ کی یہی جناب امیر امیر خلیفہ نہیں پہر خدا خارج او
عصیان اور امانت اور نافرمانی محاربت اور مقام کسی زیادہ اور کونسی بات اور کون امر ہی کہ مقتدا ایمان اور مقتدا حضرت
سیدہ گئی یا رہ گیا یا اس مان محاربت کی خلیفہ ہی والد ماجد جناب صدیقہ ہی یا عم بزرگوار او کی یا او کی ورت فرضیہ کا طلب
و جب تنہا سب کوئی جانتا ہی کہ بعد قتل عثمانی تو خلافت مولا مومنین بموجب اصول عقاید حضرت سید عثمان ہی کلمات سے ہی
تو اب ان جناب کو جو باعث خروج اور فارق جاعت ہوں نسبت امیر و خلیفہ کی اور امانت کی سلطان اللہ فی الارض کی کیا
کہنا جاتی یا دہی کہ حضرت محمد و مائتہ گواہتہ پاؤں مارین حرکت مذبح کو کام فرماوین لیکن پھر جواب مرقوم محمد و مہ
بذا من قدرتہ دوسرا کلمہ سو نہ ہی نہیں کہہ سکتی سوا کلمہ من یصلل اللہ فمالہ من مادی عرض پہر شیخ مذکور کہتا ہی وہ قصہ
بیش تر و بادستوریکہ باعالیہ مکالمہ نمودہ با حصہ زیر گفت و تمام از اوام سطرہ را وصیت کرد و بعد از ان فرمود او
من علی ابی ابراہیم علی بیامد و برالین انحضرت نشست و بر مبارکش بر از انوی خویش ہند و آن سر و فرمود ای علی فلان ہو
پیش من چندین مبلغ دارد کہ از وی برای بچہ نیکو کار اسمہ بقرص گرفتہ بودم زینہا کہ حق اور از ذمہ من او اگنی و فرمود
ای علی تو اول کسی خواہی بود کہ در لب جوش کوثر بمن برسی و بعد از من کردات تو خواہد رسید باید کہ دلتنگ نشوی و صبر کنی و
چون بینی کہ مردم دنیا را چستیا کنند باید کہ تو آخرت را چستیا کنی اور وقتہ الاحباب کے و تر اول میں بھی ہی مضمون موجود ہی
کہ دو نوحدت کتب صحاح کہتی میں خدا را کوئی پوچھی ان صاحب شرم و حیا سی کہ یہ جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ یا علی بعد میرے کردات بچہ
پونہ میں گئی تو دل تنگ ہونا اور صبر کرنا وہ کونسی کردات میں سو ا غصب کذا می اور جس جس خس و غیرہ بدعات کی جنہر صبر کیا جاتا
علی ابن ابیطالب فی اور وہ کون وقت آیا جناب امیر کو سو ا غصب کذا کی کہ بموجب تصریح فقہ الاحباب غیرہ ہویدا کہ فرمائی کہ

ہستی سلطنت محمد کو و سکی گہری باہر لیا ذکر اسوقت لوگوں فی دنیا اختیار کی اور اپنی آخرت اختیار کی یعنی صبر و
 رضا الہی میں گوشہ نشین رہی اور تلوار نہ پہنچی لشکر کشی نہ کی اور کیا مصداق و مال ہی اوس نشا و آور گریکائی میں خبر آگاہ
 فرمایا کہ یہ میرا وسطی حجت اور شفقت کی ہی امت سرکہ بعد میرے حال انکا کہنا تنگ پونچھیکا کہ مجھ وفات ہی تغیر لکھیں رسول
 امین جب ریاست میں بیگئی اور سلطان ہندسی برگشتہ ہو گئی کہ نطق سلطنت تطبیق کہتا ہی اوسی نطق سلطان ہندسی کہ حد
 صحیح تو مذی میں ظاہر ہوا بہرہ مقام گنجائش اوسط لکلام کی ہنہن رکبتا جو کہ مجھ وفات سرور کائنات میں آیا جس کی کہنا
 ہو کتب حدیث و تفسیر تواریخ انہیں حضرات کی دیکھی تو تحقیق ظلم و ستم اور زیادتی انکی مقداد کی ہوید اہو حرا لطوات اس
 جگہ دین میں تو پیر و دیوان جناب امیر کی اکتفا ہی کہ مقولہ حضرت ہی صاحب فرائض میندی ہند کی سرگروہ کہتا ہی شرح میں
 عرفتم فتننا و محمد تمہو کما عرف السواد من البیاض کتاب ہند شاہنا علیکم و فائینا اللہ شتم قاضی حاصل ہکا ہی ہی
 جلتی ہو تم حق ہمارا اور جان بوجہ کہ انکار کیا اوسکا اور ایسا جانتی ہو جیسی ہی اوسی فیدی میں خوب فرق اور تمیز ہے
 اب ہمارا حق جانتی ہو کتاب خدا گواہ تم پر ہی ہمارے اور حاکم ہمارا خدا تعالیٰ ہی اچھا حاکم ایضا صاحب فرائض کہتا
 ہی کہ امام احمد غزالی ابن احمد واحدی از ابو برہہ روایت کند کہ مرضی این بیات در حضور ابو بکر و عمر و عثمان طلحہ و زبیر و
 فرمود فویل ثم دیل ثم دیل لمن بقی الاثر بعد البطلی و دیل ثم دیل ثم دیل لیا حدیثی و مرید بھی و دیل اللہ فی شقی سفانا
 بر یہ عداوتی میں غیر جرمی ہضم از حق کسی کم کردن فیض باید پس ای پس ای پس ای مرا کہیں کہ مینہ خدا را فرودالت کمرون
 با من دوا ی پس ای پس ای مرا نکا کنند فرمان بردار مرا و خواہند کہ کردن حق مرا و ای مرا کہیں کہ بخت شود از بخت
 خواہ دشمنی میں بغیر گناہ یعنی میں سچ جرم اونکردم و دشمنی میں کند او عقیل فہم صمنون ارشاد فیغیرہ اسی کہ وسطی ادوا
 ہو دی جناب امیر کو ارشاد ہی اگر دشمن سلیم اور انصاف طبع متقیم ہو تو غور کری کہ آپ کی تصریح ہبات کی فرمادی ہو کہ قرضہ
 از سکا بابت تجریر حبش الاسامہ کی ہی اسرکہ ہی ہی حبس ایمان و یقین کہ نہ فایہ او با سکت ہی اگر ناصح صا اور ہی
 نوصب اہل مناصب کو شرم ہو تو عرق میں ڈوب جاوین غور کریں کہ زرقہ ضعیف اسامہ وسطی اوس ہی کام کی حضرت نے
 لیا ہنہا کہ ادا سکا زبیرت المال میں ہوتا نہ خاص خانگی اہل و عیال کی ضرر میں آیا ہوا ہتا تو قطع نظر اور احادیث و روایا
 نص خلافت جناب ہو لا مومنین کی اس جگہ سی ہی ہویدا ہی کہ خلیفہ رسول قابل تصرف زبیرت المال وصی برحق کو و اسطر
 ادای قرض ہذا کی تصریح مقرر اخیر وقت ہی وسطی تمام حجت کی یعنی توضیح نام قرضہ کہ تجریر حبش اسامہ کی ہی ہی و
 فرمائی کیونکہ سوا وصی خلیفہ رسول متصرف بیت المال کو ہی اور عمر و بکر نہیں ہو سکتا لیکن جب لوگوں دنیا اختیار
 کی تو اپنی بعد تمام حجت ہی متواترہ لاچار گوشہ نشینی اختیار کی اور نصیحت و وصیت رسول قبول نہ عمل کیا مصائب اور
 نفرت کشی کو کام فرمایا کہ مومنین خاص اور اصحاب انبیا کو اسوۃ واقعہ ایسا ہتا انبیا کی چنانچہ حدیث ہی سنن ابو داؤد
 کہ بخی ابو ذر غفاری ہی وصیت ہئی یہ خبر کی کہ ایسی اوقات میں فتویٰ فرمایا علیک بالصبر تلزم بیتک و مرقد اوسی ہی سنن
 نہ کو میں ان اسجد یل جن الفتن و لمن ابتلی فی صبر فوالہا اور اس کم کی احادیث متواترہ میں صحاح ستہ میں ناصح صاحب
 باب الفتن میں جو شخص دیکھی تو مابیت ظاہر ہو بعض نقا توین سنی صاحب سنی سنی کی کہ باتباع قیاس حق فرمائی

انصاف جناب امیر
 شکر علیہ
 نشہ وغیرہ

ریاض فیض
 ریاض فیض

حدیث سنن ابو داؤد و تواتر
 حدیث سنن ابو داؤد و تواتر

ہیں قیاس ہنچ چاہتا کہ مولانا غلام غلامان بعد ان پیر زاد و ننگ کی سب مرید تو اولیٰ مرغلی بعد اثر ہدایت اور
فیضانِ محبت سے صراطِ مستقیم مرشد پر قائم رہیں اور اپنی پیر جوئی کی تعجب نہ چھوڑیں اور مجبور و فاق سرور کائنات دہ گرد
کنیز کہ سالہا سال خدمتِ بابرکت میں رہی ہوں سوای چند معدودین کی یکم مرید ہو جاؤں اور خلیفہ منصوب کا ساتھ نہ دو
یعنی غرض اس سرور و سفسط سی یہی کہ معاذ اللہ جناب مولای ہونین خلیفہ منصوب تہی اور بڑی غایت اس کے یہی عوام
بجاء دہو کی میں پڑیں سو قطع نظر منصوب آیات و احادیث خلاف خلیفہ برحق کہ خود حضرات کی تفاسیر میں اور کتب حدیث
میں مصرح ہیں کہ کچھ لطیف شے نمونہ از خود از انبیٰ محل پر بیان ہی بیان ہونگی اتنی التماس ہے کہ حضرت بعد آیات کا تقیید
اول تو قیاس مع الفارق ہی وہاں کا منصوب صریحاً یعنی اولی الامرن عند اللہ و الرسول امر برب و نابی عن المنکر ہوا
شمول شیطانی یعنی امر بغا و رقص سرود و معاذ اور امر دہستی وغیرہ منہیات یہ ہیں تفاد رہ از کجاست تا کجا و کجاست
وہاں خلیفہ منصوب شخص جسکی صدیاحاسد و معاند طامع منصب حارص بارت بہان صدی خلیفہ کوئی پاک پٹن کی تلا
کوئی کس کوئی مالوہ میں و قرطیہ ایک کہیں ایک کہیں نام زد بالجملہ جسکو ذرا اُبھرتا ہوا ذی عزم و طامع دیکھا یا جس
یا اسکی خلیفہ بنا دیا غرض جنی مناسب و مصلحتی وقت دیکھی خلیفہ کردی تو پھر سنازع اور چلیں کون راتیسے قطع نظر
برگشتگی است اگلی بغیر و کی کیا بعد وفات کیا حال حین حیات میں کہ کتب تاریخ و تفاسیر از بس یہاں ذرا خاص قرآن مرتبہ
عثمانی اور احادیث مروانی دیکھیں کہ یہاں کیطرح کی بدگمانی شیوخ کتب اربعہ پر ہی نہیں کر سکتی اور کوئی تاویل ہی نہیں
بنا سکتی چنانچہ آیہ فیہل عسیت ان تولیتہم الایہی یعنی قریب ہی کہ برگشتہ ہو جاؤ تم تا آخر کہ قریب ان وفات ہی آنحضرت صلی
سربہ فرمایا مجمع عام میں اور آریہ افان مات او قتل انقلبتم علی عقابکم ہی کہ جناب صدیق حضرت فی بردقت وفات سرور
کائنات علیہ الف الف تسلیوہ و التحیات خاصہ فردقت باب کو غصہ سے ٹھنایا اور پتا دوسکا یہی کہ یہ جناب فرمانی لگی تھی
کہ پیغمبر نہیں مرنے بلکہ یہاں تک کہتی تھی کہ جو شخص کہیں کہ پیغمبر مر گیا تو میں اوسے جانسی مار دوں گا جسکا کہ صاحب تحفہ تلمذ
بہر جو اسی کر کی کلنگ شانا چاہتی ہیں اور مثال ان آیتوں میں کہ اوسے ارتداد و امکان ارتداد اسی طرح بالصرح ظاہر
ہی قرآن میں ملاحظہ فرماوین اور احادیث مفسرہ القصہ اور مقصد الذیل کہ قریب بیان ہو تی ہیں اپنی صحاح ستہ کی کہ میں
اور مضمون آیہ ان بعض الظن اثم یا دکرین اور دوسو کو لاجول پڑہ کر دل سی دور کرین اور سورہ قیامہ و الباقی کرین
اور خیال فرماوین کہ برگشتگی برگشتہ بخونگی یعنی مرتد و کی عین منظر صدق ارشاد پروردگار ہی نہیں تو صحت منکر ہونگی آیات
محکمہ کے اور جو کلام الہی سی شفا ہنو کہ وہ شفا اور رحمت ہی وسطی ہونین کے تو اپنی محقق محرت دہلوی کی کلام دیان سے
دیہمیں جو بموجب احادیث صحاح ستہ کی لکھا ہے کہ اوپر بیان ہو آہمیں صفا یقصرح ہی کہ بخاطبہ مولای ہونین فرمایا جناب
خاتم المرسلین نبی کہ میری بعد تلو بہت رنج و پوچھیں گے تم دل تنگ ہونا اور صبر کرنا اور جب کہو کہ لوگوں فی دنیا اختیار کے
تو چاہی کہ تم آخرۃ اختیار کرو چنانچہ بعین عبارت شیعہ یہی کہ بعد من کردات کثیرہ تو خواہد رسید باید کہ دل تنگ نشوی و
و صبر کنی و چون یہی کہ مردم دنیا اختیار کردند باید کہ تو آخرت اختیار کنی اور جو اسے بھی تسکین دے لی ہو تو خاص و مسلم
اپنی صحیح و مسلم کتاب بعد کتاب التہذیب علیہ حدیث کو کشارق الانوار میں کسی اس وقت کہی جاتی ہی آئندین کہ بولکھ غور

کتاب التہذیب علیہ حدیث

کتاب التہذیب علیہ حدیث

کتاب التہذیب علیہ حدیث

خواری دل لگا کی دیکھیں یا کسی سی پر ہو اگر گوشہ دش و دل سی سنین عن ابی سعید المستنیر سن من کان قبلکم
 شہر البشیر و ذرا عاذراع حتی لود خلوجہ صلب ہجتموہ قلنا یا رسول اللہ لیمنوہ النصاری قال فمن یمنع علیہ صاحب حقہ الا انما
 ترجمہ و تفسیر میں اسکی کہتی کہ بچاری اور سلم من ابو سعید و ایت ہی کہ آنحضرت کی بچی طبعہ صاب فرمایا کہ البتہ تم جلوی اگلی لوگوں کی
 چالو نہر بالشت بالشت بہر او را بہتہ بہتہ بہر بیانک کہ اگر وہ سوسمار کی سوراخیں کہسی ہونگی تو تم ہی اوکی بیری کردگی
 ہمیں کہا یا رسول اللہ کیا یہود و نصاریٰ چال پر چلیں گی حضرت نے فرمایا کہ اگر ہی نہیں تو اور کون یعنی یہود اور نصاریٰ
 ہی مراد ہیں انہیں کی چال پر چلوگی علاوہ اسکی صحیحہ ترجمہ ہی شکوۃ میں ہی عن عبد بن عمر قال قال رسول اللہ کیا
 علی امتی کما اتی علی ہی اہل حد و نعل بالنعل حتی انکان امنہم اتی امر علانیہ مکان فی امتی من یصلح بذلک یعنی رویت ہی
 خاص خلیفہ زادہ حضرت سست جماعت عبد بن عمر ہی کہ فرمایا پیغمبر خدا کی کہ البتہ او بگا بیری امت پر یعنی زمانہ جسکی آیا
 نبی اسرائیل پر مانند مطابق پا پوش کے پا پوش سی بہانک کہ اگر او نہیں سی ہتا کوئی شخص کہ آیا تہا اپنی یا یعنی فعلی کی ہی
 ماسی طار ملا تھا تو البتہ ہو گا میری امت میں وہ شخص کہ کریگا ہی علاوہ اسکی دیکھیں حدیث ان تحلفو علیا و ما را کم
 فاعلین تجددہ نادیا مہد یا یعنی اگر علی کو خلیفہ کروگی تو باوگی اوسی ہادی اور مہدی حال آنکہ ہمیں کہتا میں کہ تم شکو
 خلیفہ کرینو الی ہو کہ یہ حدیث طویل ہی اور ہی فی فضائل صحابہ میں اور احمد بن حنبل مسند میں اور ابو نعیم حلیہ میں کہتی ہیں کہ مخی طبعہ
 میں کردہ کثیر اور جماعت غفیر صحابہ میں فرمائی علاوہ اسکی حدیث موجودہ جامع الاصول کہ مخی طبعہ کردہ کثیر صحابہ ہی ملاحظہ کریں
 کہ فرمایا پیغمبر خدا کی سحر صون علی الامارۃ و ستکون لکم ندامۃ یعنی قریب ہی کہ تم حرص کروگی خلافت کی اور قریب ہوگی
 تمہار کی ندامت مقبض صاحب مدین جامع الاصول میں کہ اوکی خاص حدیث صحیح ستہ سی یہ حدیث ہی علاوہ اسکی
 سنن ابی داؤد و مسنی شکوۃ میں دیکھیں عن خلیفہ قال قلت یا رسول اللہ کیون بعدہ الخیر شہر کما کان قبلہ قال نعم
 الحدیث یعنی خلیفہ کہتی ہیں کہ میں کہا یا رسول اللہ کیا ہوگی بعد اس خیر یعنی اسلام کی شہر فرمایا ان علاوہ اسکی ملاحظہ
 کریں حدیث صحیح سلم عن خلیفہ قال قال رسول اللہ کیون بعدہ ائمہ لا یبتدون بہدای و لا یستنون بہتبی و سیقوم
 فیہم رجال قلوبہم قلوبا شیطین فی جہان انس قال خلیفہ قلت کیف صنع یا رسول اللہ ان اورکت ذلک قال تسبیح
 و تطہیم الامیر دان ضرب ظہرک و اخذ مالک فاسمع و اطع یعنی فرمایا پیغمبر خدا کی کہ ہونگی بعد میرے امام پیشوا کہ ہمیں چلیں گے
 میری سید ہی ہر اور ہمیں عمل کریں میری سنت پر اور اوٹھیں کہ سچ اوکی لوگ کہ دل اوکی دل شیطانی کی سی ہونگی
 یعنی ظلمت میں اور قساوہ میں اور دوسوہ اور فریب میں اور عقولن کا سدہ اور خواہشوں فاسدہ میں ہر بن آدمی
 کی یعنی صورت ظاہری تو اوکی عمر بزرگوں وغیرہ جیسے یعنی ظاہر میں تو بنی نوع انسان میں سی اور باطن میں سیتر شیطان کی سی
 خلیفہ کہتی ہیں کہ میں عرض کیا کہ یا حضرت میں اسوقت کیا کروں فرمایا کہ سن اور فرمان برداری کر امیر کی یعنی اطاعت
 امیر سی باہر ہو اگر چہ پیٹ پر سر مار پڑی اور مال تیرا چھینا جاوے پس تو ہر رنج تا بعد اگر کہ غنیہ اب ازراہ انصاف کی بے
 تعصب و عصب اور قطع نظر پر درش سخن اور پردہ بین آہنی کے خواری دیکھیں کہ وہ کونسی عمر و بکر بھوت انسان ہی
 جو بعد پیغمبر خدا پیشوا بن گیا اور خلاف سنت نبوی مرتکب ہو کہ قلب اوکی قلب شیطان کی کہا چاہیں جنہوں نے باوصف

حدیث صحیح سلم
 حدیث صحیح سلم
 حدیث صحیح سلم

حدیث صحیح سلم
 حدیث صحیح سلم

حدیث صحیح سلم
 حدیث صحیح سلم
 حدیث صحیح سلم

حدیث صحیح سلم

استماع حدیث امی تارک فیکم الثقلین اور حدیث علی بن عمر لیتی اور حدیث من کنت مولیٰ فعلی مولیٰ اور حدیث من کنت مولیٰ
فعلی مولیٰ بعدہ امیر دہلی و مولائی مومنین کو کہہ بیٹھا یا اور ارشاد خاتم المسلیٰ کو نہ بیان بتلایا اور او کی وقت
میں حذیفہ جیسے تابعان رسول نیز سبحان فی یعنی مشلا عمار یا سرسلمان فارس یا ابو غفاری وغیرہم جیسی صحابہ تابعین
ثقلین نے مار تک کہا شی اور حقوق او کی جہنمی کئے اور حقیقت اتباع امیر برحق کو نہ چھوڑا یا دہری کہ سکوت غالب کل
غالب یہاں تک کہ گلامت بند ہوا اور غصب حقوق پر صبر کرنا بموجب ارشاد اور رضامین اس قسم کی احادیث کی ہوتا کہ
انتہای اتباع فرمان رسول مقبول تھا اور خیر خلافت عثمانی میں یا چند روز بعد مرئی او کی خاص فات حذیفہ تمام
کتب رجال سی ظاہر اور برہی یعنی کسی طرح کی تاویل اور گنجائش انھوں حضرت توابح خلفاء صہبن وغیرہ متہدین
واسطی عوام کی باقی بنین کہ حدیث مذکور کی ائمہ غیر متہدین کو نیز یہ وغیرہ امراء بنی امیہ ظاہر کر سکیں بلکہ صیت حذیفہ
کی اپنی فرزند کو واسطی بیت جناب مومنین کے بردقت پہلو خلافت ظاہری امیر برحق کی صاحبان مقصی صاحب روشن
آستار کا شمس وسط الہنہ سی چنانچہ محدث دہلوی عارضین لکھتا ہی حال حذیفہ من مات سنۃ خمس وثلثین وقیل
وثلثین بعد از قتل عثمان بچند شب در اول خلافت علی و در یافت محل را و کشتہ شد نہ صفوان و سعید پس بن حذیفہ و صفین
و مباہلت کرد علی را بو صیت بدر مرایشان را بدان علاوہ اسکی ملاحظہ فرمادین صحیح مسلم سی شکوہ میں عن ابی بکرہ قال
رسول اللہ مستکون فتن الائم فتن القاعد فیہا خیر من سباعی الیہا الحدیث الی قولہ دیکون من اصحابنا
کہ حدیث طویل سی الخاصل کہ فرمایا رسول اللہ انی کہ نزدیک ہی جو پیدا ہوں فتنہا کی کثیرہ آگاہ ہو کہ ہر بہت سی فتنہ خبر دا
ہو کہ پہر یا یا جاوہر فتنہ کہ بیٹنی والا او سین بہتر ہو گا چلنی والی سی اور چلنی والا او سین بہتر ہو گا دوڑنی والی سی طرف
او اسکی آخر حدیث یہاں تک کہ فرمایا قاتل اور ظالم ہو گا اصحاب و درج سی علاوہ اسکی دیکھیں حدیث انس بن مالک مودات سید
بعد الی شافعی میں کہ انس بن مالک وغیرہ اصحاب کلمہ کا او کی قول ہی کہ کہتی ہیں لما سونا التراب علی قبر محمد اکثر قلوبنا یغنی
جبکہ خاک ڈالی ہمینی او قبر محمد یعنی برابر کیا ہمینی قبر بر خاک کو تو دل سناں سکر ہو گئی علاوہ اسکی ملاحظہ کریں روضۃ الاحباب
جمال الدین محدثین کہ خود صدیق او کی فرماتی ہی بعد وفات پیغمبر خدا کی کہ قست قلوبنا بلکہ ہم عینا عبارت محدث مذکور بعد قول
او کی صدیق صاحب کہ بکھیتی میں وہ ہونہ در عہد خلیفہ اول کہ کس از میں آمد نہ نزد وی و چون کلام اللہ شنیدہ نہ رفتی در
دلہا ہی ایشان پیدا گشت و بگرستند ابو بکر گفت گنا کذا تم قست قلوبنا بودیم ما پیش ازین در زمان رسول ہمچنین یعنی
رفیق القلب بودیم بعد ازین دلہا سخت شد اب مقصی صاحب راہ مہربانی کی ذرا سبب فرمادین اور آیہ تم قست قلوبکم بعد
ذلک فہی کالحجارة او اسد قسوة قبران میں ملاحظہ فرما کر مضمون صدیقی کو کہ کچھ حالت مناجات بارگاہ قاضی الی حاجی یا
کلام عجز و دعا بنین ہی تطبیق دیوین مضمون آیہ مذکورہ سی اور بغور و تامل انصاف بلا تفسد دیکھیں مشکوٰۃ میں حدیث اپنی نجار
کہ فرمایا پیغمبر خدا انی ان العبد ان من متہد القلب القاسی یعنی بعید ترین آدمی ہو گا خدا سے قاسی القلب آدمی اور غور کریں
کہ کلام صدیق صاحب اخبار را بنی ہم کیشو لسی ہی اگر بالفرض عالم مناجات اور دعائیں خاص اپنی نفس کے ہوتا تو عجز و کفر علی
حضور بارگاہ خدا و الجلال اس بڑہ کر کیسا ہی مذہب اور گناہ گار اور قاسی اپنی تین بیان کرتے تو سزاوار اور عذر مقبول

کتاب

فہرست

تذکرہ اصحاب

صدیق

ہی ہوتا لیکن یہاں وہ بات مفقود ہے کہ وہ طریقہ ادویہ نبیاء اور صیباہ از روی کشفی اور تعلیم امت کی فافہمواد تہرہ
 علاوہ اسکی ملاحظہ کریں قول اپنی خلیفہ عادل کا کہ حدیث ابی بردہ میں گواہی داتا اور اوکی صاحبزادہ کی خاص صحیح بخاری
 میں ہی والذی نفس عمر بیدہ لوددت ان ذلک بردن وان کل شی عکناہ بعدہ جسکی فائدہ میں ہم منظر ہر حق کی خاص ذریعہ
 عزیز پسی لکھتی ہیں کہ حضرت عمرؓ کی کہا کہ قسم ہے اوشت کی کہ جان عمر اسکی ماہتہ میں ہی البتہ دوست رکھتا ہوں پھر وہ عمل
 جو کہ ساتھ آنحضرتؐ کی کئی من مینی ثابت اور باقی رہن واسطی بہار اور بیہ چونکہ کہ کیا ہی بعد آنحضرتؐ کی نجات باوینے
 برابر سربا اور برابر سربا رہیہ کہ نہ نعم اسکا ہکو پونجی نہ نقصان و ضرر اسکا ہمہ پری نہ موجب ثواب کا نہ سبب عذاب کا
 یعنی اگر موجب ثواب کا ہو بار ہی سبب عذاب کا ہی ہو طاعت ناقص یا موجب عصیان نشود راجیم کہ مدد ملت عصیان
 نشود اور اگر وہ عمل کہ چچی سایہ تربیت اور نورانیت صحبت آنحضرتؐ کی کئی ہمینی اور گمان اوکی قبولیت کا کہتی ہیں با
 رہن تو زہی سعادت اور وہ عمل کہ بعد آنحضرتؐ کی کئی میں وہ خاخرالی سی نہیں اگر سربا گزری تو ہی غنیمت ہی اور بہرہ
 اس سبب ہی کہ تابع سیر متبع کامی صحت میں اور فساد میں ہم اعتقاد اور خلاص کی علم و عمل میں کیا نہیں دیکھا ہے
 تو کی کہ صحت بنای بخارہ مقتدی کی اور صحت نماز امام کی اور سیر طہر فساد اسکا اور نہیں شک ہی ہم حصول کمال کی او
 حصول صحت اعمال کی ہم حالت ملازمہ آنحضرتؐ کی اور بعد آنحضرتؐ کی کہ ہمینی ماہتہ اپنی ہی شی جہا و شی اور ہنوز دقت ہی ہر
 مشغول ہی کہ اپنی دلونکو ہر ایا یا یعنی طلبتہ اور تار کی کی کہ پیدا ہوئی جنہی سے آفتاب وجود آنحضرتؐ کی پس رہے
 غنیمت ہی کہ یہ برابر سربا رہن طاعت و سیات میں اور بہرہ بات نسبت جلیل القدر صحابہ کی ہی اور جو کہ بعد اوکی میں سرب
 طاعت اوکی کہ زیادہ پیری ہو عجب درخورد اور یا وغیرہ میں ہم انکا کیا ٹھکانا ہی انہی کلامہ علاوہ اسکی ملاحظہ فرماؤ
 مشکوٰۃ میں حدیث ہی صحیح مسلم ہی عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ باور وایا لا اعمال قننا لقطع اللیل المظلم بصبح ارجل
 مومنا ویمسی کافرا ویمسی مومنا ویمسی کافرا ویمسی دینہ بغرض من اللہ یا جبکا ترجمہ فائدہ خاص منظر ہر حق سی یہ
 ہی یعنی کہ جلدی کرو ساتھ اعمال نیک کی اون فستون پر کہ مانند گردون اندھیری رات کی ہونگی کہ معلوم نہیں کہ سکر
 کی سبب اسکا اور راہ نہیں ہوگی خلاصی اولسی یعنی پہلی اس کے کسی فتنہ پیش آدین کام نیک کرو کہ او سوقت میں
 میسر ہونگی اور ہم نجات اور بلا دینی کی گرفتار ہوگی اور حال لوگوں کا او سوقت میں ایسا ہوگا کہ صبح کرے گا شخص مومن
 یعنی موصوف ہوگا ساتھ اصل ایمان کی یا کمال اسکی کی اور شام کرے گا کافر یعنی حقیقتہ یا کفران نعمت کرے گا الا ہوگا
 یا شام ہوگا کافر دنی یا عمل کرے گا الا ہوگا کافر دین اور شام کرے گا مومن اور صبح کرے گا کافر اور کیا بعضون فی کہ
 یہ میں کہ صبح کرے گا اس حال میں کہ حرام جانتا ہوگا اوس چیز کو کہ حرام کیا اوسکو اشد فی اور شام کرے گا اس حال میں کہ حرام
 جانتا ہوگا اوسکو اور بالعکس او حال یہ کہ مذہب ہوگا امر دین میں اور تابا ہوگا امر دنیا کی انہی کلامہ اب
 بمقتضی صاحب ہر ایک حدیث مذکورہ مضمون کہ خود اون کی اصح اصح کتاب کی ہی بغور ملاحظہ کریں اور مضمون حدیث
 یا علی انت منی بمنزلہ ہارون من موسی الا انہ لانی بعد ہی صحیح مسلم میں دیکھیں اور حال امت خیرت موسیٰ قرآن او
 تقاسیم میں ہم چھ تفسیر آیہ واتخذ قوم موسیٰ من بعدہ الایہ کی ملاحظہ فرماؤ کہ کس قدر لوگ قوم موسیٰ ہی صحبت یافتہ

حدیث بخاری
 افترار عمری
 بحال سیرت بعد
 وفات سرور
 کائنات

حدیث بخاری
 افترار عمری
 بحال سیرت بعد
 وفات سرور
 کائنات

وفات آنحضرتؐ کی صحر

از این بارش

باید اندوخته بستی جز زندگی موسی بنیامین صرف غیبت پر با وجود موجود بودن حضرت ماردون کی جو که جانشین
 موسی بنی هزار بار گشته بودی که قرآن جنگی گویای دنیای که حضرت ماردون کی حضرت موسی بنی با ضعف ظاهر کیا
 یعنی قال یا ابن ام ان القوم استضعفونی و کادوا ان یقتلونی یعنی کہا ماردون کی ای بیانی قوم بی محبی ضعیف جانا
 اور نزدیک ہوئی میری ہلاکت کی مقید صاحب کو لازم کی اپنی میر عزیز کی تفسیر عزیز کو ملاحظہ کریں اور حال بنی اسرائیل
 کا ملاحظہ فرمادین کہ بجز زلیف ایجا فی حضرت موسی کی حقیقت کیا گزری ہی آسمین ہی تمام حال اغوی سامری کا اور
 گوسالہ سرتی قوم صحبت یافتہ موسی بنیامین تفصیل تمام لکھا ہی حرز الطوالہ نقل تمام حالات کی اس جگہ نہیں لکھی گئی
 مختصراً و سطحی نشان اور پتہ کی کافی کہ فریشتہ ہزار گن از بنی اسرائیل باغوی سامری عبادۃ گو سالہ شروع کردند
 و حکم مثل مشہور کہ ایچہ آدمی کند بوزینہم گرد اگر دان گوسالہ معکف شدند و سامری خیمہ کلانی بالا ان گوسالہ
 ایستادہ کردہ و فروش و رخت مکلف در اینجا انداخت و گردان خیمہ نوب نوازی آغاز کرد و حضور آن گوسالہ لایعقل
 سرود بار باب و جنگ بنیادینا و مردوزن بر آتشا و دیدند و باز ایشطان گرم شد و در اینجا حضرت راروز دہم
 ذی حجہ وقت صبحی دوازده لوم نہر جد کہ بران تورت منقوش بود عطا شد و کلام مثل بر موعظا و حکم یاشان در میان
 و بعد از ان ارشاد شد کہ قوم تو بعد از تو کیفران نعمت و زیدہ اند و ایچہ فرعون از ان درخواست می کرد کہ اسجدہ کنبد
 بدتر از ان باغوی سامر بر خود لازم گرفته اند زیرا کہ تعظیم ملو شاہ صاحب قہار کہ مالک نفع و ضرر باشند فی الحجاز و جہت تعظی
 دار گوسالہ لایعقل کہ در بلاد و جمیع ضرب المثل است ہمچو اجہ شایان تعظیم نیست حضرت موسی بنیامین ان خبر و شست اثر بی
 اختیار لیکر دانہ شدند و اول با حضرت ماردون خشت آغاز ہنہ اند کہ شمار این حرکت شنیدہ را تجویر کردید حضرت ماردون
 فرمودند کہ من بار ایشان ازین فعل شنیع منع کردہ بودم لیکن ان لغتدن سیرج علیہ عاکفین جتنی رجیع الینا موسی یعنی باز
 اعکاف خود را برین گوسالہ قطع نہ کریم کردنا آنکہ حضرت موسی پیش ما سباید و حسن و قبح این فعل را با ما باز نماید بعد از ان حضرت
 موسی لبوی ان گوسالہ متوجہ شدند و از ایش سوختند و خاکسترہ اورا در دیار برانیدند گوسالہ برستان خیمہ خیمہ فستق
 و ان آب را بطریق تبرک می آوردند و می خوردند گویند کہ فرقہ بنی اسرائیل در مقدمہ این گوسالہ سر کردہ شدہ بودند یک گروہ
 آنکہ باغوی سامر فریقہ شدہ عبادت یجا آوردند و گروہ دیگر ہمراہ حضرت ماردون و طیفہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر بجا
 و گروہ سیوم ساکت و متوقف بودند انکار میکردند و نہ این کار کردہ اول و گروہ سیوم ہر دو در پایہ عقاب آمدند و گروہ
 سالم مانہ انتہی موضع الحاجۃ امقبیہ صاحب بعد وفات ماردون خود موسی بنیامین کی حالات کو غور کریں اور بہر حضرت موسی
 کی وفات کی بعد جو صحبت یافتہ باید اندوختہ گروہ کردہ باوصف فہمائش اور وصیت موسی اور باوجود وجود موقوفہ او نمکی
 حضرت یوشع و صی موسی برگشتہ ہوئی حتی کہ بہمت قبل موسی کی لگانی لگانی تمام تفاسیر و تاریخ مبسوطہ میں ملاحظہ فرمادین کہ
 مفصل موجود ہے کہ چنانچہ تخصیص کسی کتاب کی نہیں بلکہ حضرت ماردون کی وفات پر ہی امت برگشتہ ہوئی اور کہا کہ تونی ارد
 کو مارڈالا ہی آخر جب حضرت موسی فی دعا کی بردن پسر زندہ ہوئی اور فرمایا کہ موسی سیکنا ہین تب چہکارا حضرت موسی
 کا ہوا اور حضرت موسی فی قریب اپنی وفات کی مجلس ترتیب دی اور فرمایا کہ نزدیک ہی کہ میں دنیا سی رحلت کردن سو خوش

یوشع کو مین اپنا دھی کرتا ہوں وہ میرا خلیفہ ہی صفات حسنا و حسین میں تم سبکو محبت اسکی اور اتباع اسکا لازم
 نہ خلاف اسکا اور خلاف پسراں ہر دن کا ہرگز نہ کرنا کہ خلاف انکا موجب غضب الہی ہوگا اور تمام نبی اسرائیل فی یہ باین
 نبول کین اور یہ ہد یوشع کیا جبکہ حضرت موسیٰ فی باہر جاکی کہ حضرت یوشع ہی اذکی ساتھ ہی وفات پائی اور حضرت
 یوشع فی قوم میں آئی ظاہر کیا تو باوصف عبد یوشع اور صحبت و ہدایت یافتگی و رہتای مدیدہ سببی برگشتہ ہوئی کہ حضرت
 یوشع ہر برخلاف نصیحت و وصیت اتباع موسیٰ کی خو نکا دعویٰ کرنی لگی اور یوشع کو قید کر لیا اور آخر کو بہتری پیمان
 موسیٰ مقام انصاف ہی فرما دین وہ صاحب قیاس کہ یہ قیاس او نکا چاہتا ہی کہ موسیٰ پیغمبر کے ہدایت اور فیضان محبت
 کا اتنا ہی اثر نہ بنا جیسی ہولیا فخر الدین وغیرہ پیروار و نکا اسطرح کیا چاہتی حضرت عیسیٰ کی امت کا اور قصہ یوشع جو
 امت عیسیٰ کا کہ تین شخص دین جیسی انو اسطیانی سی باعث تخریب و خلال امت عیسیٰ ہو اسطرح بیان حضرت غفرنا صم
 صاحب ہو فرما دین مقصص صاحب کہ ہدایت عیسیٰ کا اثر مثل یوشع مولای مقصص صاحب ہی نہ تھا اسطرح غور کرنا چاہی
 ہمار پیغمبرؐ اور اذکی امت صحبت یافتہ نکا خود اپنی بجا میں مین کی غزوہ بن زبیر روایت کرتا ہی اور مروان و غیرہ
 اور مسور بن مخزومہ دشمن نام علی عمرانی کہ یہ دونو زیادہ تر معتقد اور واجب التعظیم حضرات سنت جماعت کی مین یہ یہ بھی
 اور اس مین اس حدیث کی کہ غزوہ حدیبیہ مین صاحب جامع الاصول ہر حرف عین کے صحیح حکار اور سن ابو داؤد سی لکھا
 ہی یہ حدیث طویل یحرزا لفظات عبارت نصر مقام حاجت کی و سطلی صفر اشکلی و شفی مقصص صاحب لکھی جاتی ہی اگر زیادہ
 شفی چاہن تو اسٹان اور ہی سی اصل کتاب مین ملاحظہ فرمالین کہ کیفیت مضمون سبب و ذراعات و ذراعات و ذراعات
 بالنعول خوبی ہو یا ہوگی جن سی صا ہو یا ہو تا ہی کہ زمانہ جناب سرور کائنات مین ہی مثل امت موسیٰ حضرت اذکی برگشتہ
 ہوگی ہی کہ سرسید اور سرگردہ جنگی جناب فاروقیت امتساپ حضرت علیا جناب ہی کہ نبوت تک کا انکار کرنی لگی اور
 پیغمبرؐ کو جیسا لیتی ہی چنانچہ خود فرماتی مین کہ مدتوں اوکی مکافات مین اعمال کی مینی المختصر کہ بعد تفصیل طویل قصہ
 ابو جندل ابن سبیل اور زکراہیل بن عمر و باجناب پیغمبرؐ اور تحریر صلح نامہ لکھا ہی فقال عمر بن الخطاب فاتیت بنی
 فقلت انت بنی شد قال بلی قلت انتا علی الحق وعدونا علی الباطل قال بلی قلت فلم تعطی الدینہ فی دیننا اذن قال
 رسول اللہ ولست اعصیہ ہونا صری قلت اولیس محمدنا سنانی البیت و لظوف ہر قال بلی فاختبرک انک تا نیہ العام
 قلت لا قال فانک تا نیہ مطوف قال فاتیت ابابکر فقلت الیس بنا بنی شد فھا قال بلی آہی موضع الحاجۃ الحاصل
 جب ابو جندل کا سحر کہ ہو چکا تو خود خلیفہ عادل حضرت کہتی مین کہ مین آیا پیغمبرؐ کی پاس اور کہا مینی کہ یا رسول اللہ
 کیا تو نہیں ہے بنی شد انکا سچا کہا پیغمبرؐ کی کہ ہوں مینی کہا کیا ہم حق پر نہیں مین اور دشمن ہمار باطل پر کہا کن ہم حق
 پر مین اور دشمن باطل پر مینی کہا کہ پھر تو کیوں دینت کو ہمار دین مین راہ دیتا ہی تب کہا پیغمبرؐ آئی کہ مین رسول بنی
 اسکا اور نہیں ہونین کہ نافرمانی کرو عین اسکی اور وہ مددگار ہی میرا مینی کہا کہ تو نہیں کہتا تھا کہ ہم جلد آدنگی اور
 کر نیکی خانہ کعبہ کو فرمایا کہ مین مینیشک خبر دی ہی کہ تو آئیگا اس برس مین مینی کہا کہ نہیں فرمایا کہ تحقیق تو آئیگا الای
 اور طوط کر نیو الا اسکا کہہ کہتی مین خلافت بناہ کہ مین ابو بکر کے پاس آیا اور کہا مینی کہ ای ابو بکر آیا یہ بنی شد کا نہیں

حدیث بخاری
 ثبت انکادری
 از بنی شد

فصل
در بیان
صفات
و احوال
و عیال
و خدمت
و عیال
و خدمت
و عیال

بر حق کہا اوستی کہ ان یعنی ہی بالجمله مضمون مقولہ جناب ابابکر بیان کر کے راوی کہتا ہی کہ قال عمر فعلت لذلك
اعمالا یا در ہی کہ یہ ایک بعد مدت کی بات ہی کہ یہ قول ان حضرت ہی کہ یہ عمل کیا مینی واسطی یعنی اسکی نکافات میں بہت
عمل کرتا جناب سید جمال الدین محدث صاحب روضۃ الاحباب دفتر اول میں اسی غزوہ حدیبیہ میں انکی حال میں لکھتا
ہی کہ عبارت فارسی صافند یعنی لکھی جاتی ہی مرویست از عمر خطاب کہ در ان روز از امر عظیم در دل میں بیدار شد و حضرت
کردم با حضرت مر جنتی کہ بر گزشتل آن نکرده بودم اور پھر ایک مقام میں محدث مذکور لکھتا ہی کہ میگفت دی کہ از دوسو
شیطان و کلبہ نفس کہ در آن روز بخاطر من گذشتہ بود استغفار میکنم باعمال صوم و صلوة و عتاق و قصقات رسول
میجویم تا کہ کفارہ آن جرات من گردد و توبہ تو خاص حال بہان حضرت کا اب اور حضرت کذا ہی و اہل ابتدای کذا ہی کا
حال حدیث مذکور میں دیکھی سی ہویدا ہو تا ہی کہ کس قدر برگشتہ ہو گئی ہی اور ذرا کہنا آن حضرت کا ناما یہاں تک کہ حضرت
غصہ ہو کر تشریف دولت خانی میں لیگئی اور کلام تک ترک کیا یہاں تک کہ انجام کوایت نازل ہوئی کہ تفصیل اسکی
طویل ہی روضۃ الاحباب مدایج وغیرہ کتب تاریخ شاہد حال میں چنانچہ بعد عبارت قول عمری اور فہمائش صدیقی کے
اس حدیث میں ہی لکھا ہی فلما فرغ من قضیۃ الکتاب قال رسول اللہ لا صحابہ یوموا فاحمدوا ثم اعلقوا قال فوہم
ما قام بہم رمل حتی قال ذلک ثلاث مرات فلما لم یقیم منہم احد دخل علی ام سلمہ فذکر لہا ما لقی من الناس انتہی موضع الحاجۃ
الحاصل کہ چنانچہ ہوئی آنحضرت قضیہ فوہت و خواند سی تو کیا اپنی واسطی اصحاب نبی کی کہ کثری ہو اور قربانی کرو پھر
سر منہ و او قسمی خدا کی کہ کوئی اوغین نہ آوٹا یہاں تک کہ فرمایا اپنی اسبات کو تین دفعہ پس چیکہ کوئی نہ آوٹا وہاں
تو آپ ام سلمہ کے مکان میں تشریف لیگئی اور وستی ذکر کیا جو کہ ان لوگوں سی دیکھا یا در ہی کہ اس مضمون پھر حضرت
اس حدیث سی احتجاجا اکتفا ہی ورنہ راویان حضرت فی خیانت ہی اسین فرمای ہی کیونکہ ظاہر ہی کہ راویین کون کون
بزرگوار ہیں کہ غن و خیانت چکا جو ہر ذاتی ہی ایک تو وہ کہ بموجب خود انکی اقرار کی بجائی قبلوا اکتلو الکبیری و یعنی مردان
بن حکم کمع پر بزرگوار مطرود رسول مقبول دوسرے مسور بن مخزومہ سی دشمنی نفس رسول و اہلبیت طاہرین انکی کتب رجال
میں موجود اور کتب حدیث دیکھنی سے اوس جگہ کی ہی قطعی حضرات کی کہلتی ہی کہ مخلصین صحابہ شہل سلمان و ابوذر و مقداد و غیر ہم
جب ہی انکی اس حرکت میں شریک نہ ہی اور با اہلبیت رسول تابع رسول تہی اور قول و فعل رسول انکو سجان و دل مقبول
تہا بلکہ بموجب تحریرات انکی خود پیشوا انکی ہی ہویدا ہی کہ مقداد کثری ہو گئی اور حضور آنحضرت میں دست بستہ عرض کیا کہ یا
رسول اللہ تم اگر ہمیں پانی میں غرق کردو تو ہمیں غرق ہونا منظور اور جو پہاڑ پہ چڑھاؤ تو وہ قبول غرض جہاں تہلا دو
و ان اسی طرح سی خوش میں تاجدار یکو حاضر میں جو کہو حاضر میں تب حضرت عدلت نہا ہی جیسی سب بیان ہوئی چنانچہ
علی بن برمان الدین شافعی محدث کتاب ان النعیون میں عرائس سی نقل کرتا ہی عقیل صاحب مذاق کیفیت اوٹھا نکا
حرز اللطیف صرف عبارت مقام حاجت لکھی جاتی ہی فقال مقداد بن اسود اما و ہند ما نقول لک کما قال قوم موسی لموسی
فاذیب انت و ربک الایہ واللہ لو حقت بحر الخضناہ معک ولو علوت جبالا لعلوناہ معک ولو ذہبت نابرک الغما و لنا بغناہ
فلما سمع اصحاب الرسول ذلک تابعوہ قال ابن مسعود فاشرق عند ذلک وجہ رسول اللہ انتہی علاوہ اسکی مشکوٰۃ میں

بہن معلوم ہوئی
اضلاع و کتب
سیا اور حاصل معانی
کوٹہ حاصل معانی

حدیث خاص ام المؤمنین صدیقہ ناصحہ صاحبہ سیحہ سلم کی ہی فرماتی ہیں قدم رسول اللہ لاریج مضین من فی الخیر و حسن فضل علی و ہون غضبان تھلت ومن اعصبک یا رسول اللہ او غلا النفاق او ما صنعت الی امرت اناس باہر فاذا ہم تیرد دون و انی استقلت من امری استدرت ماقت الہدی معی حتی استترتہ ثم اهل کما علوا رواہ سلم بنی رسول خدا چوتھی تیار کر کے گزری تھی دیکھو سی یا بانچوین پس آئی سیرہ پس اس حالت میں کہ غصہ تھی پس کہا میں نے کس نے غصہ دلایا آپلو یا رسول اللہ داخل کریں تہ او سکو آگ میں فرمایا کیا نہیں جانتی تو تحقیق میں حکم کیا لوگوں کو یعنی بعض کو ساتھ ایک امر کے یعنی پڑنے حج کی ساتھ عمرہ کی بہرہ تزد کرتی ہیں اور اگر تحقیق میں پہلی سی جانتا کلام نبی سی اس چیز کو کہ بھیجی جانی مینی نہ لانا میں ہدی ابی ساتھ یہاں تک کہ خریدتا میں او سکو یعنی کہ میں پہر حلال کرتا جیسی کہ حلال کیا ادھون فی ابی ترجمہ ذریعہ الغریزہ یاد رکھیں مقید صاحب کہ یہ بعض اس جو متبرجم صاحب لکھتی ہیں سوا اون صاحب جعت و ہوا اس جیسو کی اور اس نہیں خیال کی جاسکتی اور کسی نادان کی قیاس میں ہی سوا ان جیسو کی نہیں آسکتی فقہ کروادہ ہوا بالجملہ غریب معجزہ اور ظہر صدق فرمودہ خیر صادق شہرہ البشیر ذرا عابد راع اور خدا النعل بالنعل اظہر من الشمس تصور کرنا چاہا کہ زمانہ حیات پیغمبرؐ میں ہی لوگوں کی مثل زمانہ موسیٰ و قوم میں آیا اور میں قریب وفات بھی جیسا کہ موسیٰ پوٹھے اور فرزند ان نارون اپنی وصی اور خلیفہ کی الی مجمع عام میں وصیت اور فہمائش کی تھی اور بعد اذنی باوصفہ اقرار فرمایا لوگوں کی شکست عہد کیا اور پہر رجوع کی ہی پیغمبر خداؐ کی مجمع عام میں مقام غدیر خم میں بھی عہد کیا کہ صحابہ سید میں تمام قصہ بہرہ اسی اور قرینات بھی خاص سجد میں مجمع عام کے بعد وعظ و نصیحت اور وعدہ وعید کی کہ وہ خطبہ طویل صحیح مسلم میں زید بن ارقم سی موجود ہے جسکی ابتداء یہی اما بعد الایا ایہا الناس الحدیث اور فرمایا انی تارک فیکم نظیر اولہما کتاب اللہ فیہ النور والہدی فخذوا کتاب اللہ و اسسکوا بہ و اسی اذکرکم اللہ فی البیت اذکرکم اللہ فی البیت الختمہ ظاہر ہی کہ تین دفعہ البیت کی باب میں یاد دلایا اور تاکید فرمائی اور یہ حدیث بھی بطریق مختلفہ متواتر ہی اور کی دفعہ فرمائی ہی کہ میں ان لفظوں کی فرمایا کہ میں اسکی بعد فرمایا ان لیفسر قاحتی یرد اعلیٰ الخوض فانظروا کیف تخلفونی فیہا عن خلاصہ حکایہ ہی کہ کتاب خدا و البیت کی تابعدار کی نہایت تاکید اور فرمایا کہ یہ دونو کہیں جدا نہیں ہوتی میں یعنی البیت طاہرہ خلاف قرآن کہیں نہیں کہتی اور قرآن میں خلاف قول و فعل انکی کہیں نہ پاؤ گی جو یہ جانتی ہیں تم نہیں جانتے انہر تقدیم کرنا اور انکی تابعدار کرنا تو خود پیغمبر خداؐ کی فرمادیا تھا کہ یاد رکھو کسی سیرہ مخالفت تم کر دگی سو ظاہر ہے کہ میں مخالفت کی بعد پیغمبر خداؐ کی اور پیغمبرؐ نے پہر رجوع کے تو برگشتگی حضرتؐ کذا میں کو موجب مصرعہ پیر عزیزانی کے کہ حلال بنی اسہر ہل میں مرقوم ہوا کمال ظہور اثر حدیث اور معجزہ انطباق خبر آئیدہ شہرہ البشیر قیاس کرنا چاہیے چاہیے کہ خلاف قیاس کہنا سو مقید صاحب تابع قیاس اول میں قاس انی عقل و قیاس کو تطبیق فرمودہ رسول مقبول معقول کریں اور برگشتگی مرتدین کو ظہور معجزہ اور صدق خبر خیر صادق جانیں اور آیہ ان بعض الظن اثم تلاوت فرمائی ابی قاس مخالفت حدیث کو ترک کریں تبعیت حق سے تو برگزین اور حدیث سیما امتی الحدیث اور حدیث سیما اصحابی وغیرہ کو قیاس القصد رکھنا ہی وغیرہ اصحاب میں بطریق متعددہ موجود ہیں اور حدیث موطن مالک حسین خاص جناب صدیق حضرت کے

حدیث خاص ام المؤمنین صدیقہ ناصحہ صاحبہ سیحہ سلم کی ہی فرماتی ہیں قدم رسول اللہ لاریج مضین من فی الخیر و حسن فضل علی و ہون غضبان تھلت ومن اعصبک یا رسول اللہ او غلا النفاق او ما صنعت الی امرت اناس باہر فاذا ہم تیرد دون و انی استقلت من امری استدرت ماقت الہدی معی حتی استترتہ ثم اهل کما علوا رواہ سلم بنی رسول خدا چوتھی تیار کر کے گزری تھی دیکھو سی یا بانچوین پس آئی سیرہ پس اس حالت میں کہ غصہ تھی پس کہا میں نے کس نے غصہ دلایا آپلو یا رسول اللہ داخل کریں تہ او سکو آگ میں فرمایا کیا نہیں جانتی تو تحقیق میں حکم کیا لوگوں کو یعنی بعض کو ساتھ ایک امر کے یعنی پڑنے حج کی ساتھ عمرہ کی بہرہ تزد کرتی ہیں اور اگر تحقیق میں پہلی سی جانتا کلام نبی سی اس چیز کو کہ بھیجی جانی مینی نہ لانا میں ہدی ابی ساتھ یہاں تک کہ خریدتا میں او سکو یعنی کہ میں پہر حلال کرتا جیسی کہ حلال کیا ادھون فی ابی ترجمہ ذریعہ الغریزہ یاد رکھیں مقید صاحب کہ یہ بعض اس جو متبرجم صاحب لکھتی ہیں سوا اون صاحب جعت و ہوا اس جیسو کی اور اس نہیں خیال کی جاسکتی اور کسی نادان کی قیاس میں ہی سوا ان جیسو کی نہیں آسکتی فقہ کروادہ ہوا بالجملہ غریب معجزہ اور ظہر صدق فرمودہ خیر صادق شہرہ البشیر ذرا عابد راع اور خدا النعل بالنعل اظہر من الشمس تصور کرنا چاہا کہ زمانہ حیات پیغمبرؐ میں ہی لوگوں کی مثل زمانہ موسیٰ و قوم میں آیا اور میں قریب وفات بھی جیسا کہ موسیٰ پوٹھے اور فرزند ان نارون اپنی وصی اور خلیفہ کی الی مجمع عام میں وصیت اور فہمائش کی تھی اور بعد اذنی باوصفہ اقرار فرمایا لوگوں کی شکست عہد کیا اور پہر رجوع کی ہی پیغمبر خداؐ کی مجمع عام میں مقام غدیر خم میں بھی عہد کیا کہ صحابہ سید میں تمام قصہ بہرہ اسی اور قرینات بھی خاص سجد میں مجمع عام کے بعد وعظ و نصیحت اور وعدہ وعید کی کہ وہ خطبہ طویل صحیح مسلم میں زید بن ارقم سی موجود ہے جسکی ابتداء یہی اما بعد الایا ایہا الناس الحدیث اور فرمایا انی تارک فیکم نظیر اولہما کتاب اللہ فیہ النور والہدی فخذوا کتاب اللہ و اسسکوا بہ و اسی اذکرکم اللہ فی البیت اذکرکم اللہ فی البیت الختمہ ظاہر ہی کہ تین دفعہ البیت کی باب میں یاد دلایا اور تاکید فرمائی اور یہ حدیث بھی بطریق مختلفہ متواتر ہی اور کی دفعہ فرمائی ہی کہ میں ان لفظوں کی فرمایا کہ میں اسکی بعد فرمایا ان لیفسر قاحتی یرد اعلیٰ الخوض فانظروا کیف تخلفونی فیہا عن خلاصہ حکایہ ہی کہ کتاب خدا و البیت کی تابعدار کی نہایت تاکید اور فرمایا کہ یہ دونو کہیں جدا نہیں ہوتی میں یعنی البیت طاہرہ خلاف قرآن کہیں نہیں کہتی اور قرآن میں خلاف قول و فعل انکی کہیں نہ پاؤ گی جو یہ جانتی ہیں تم نہیں جانتے انہر تقدیم کرنا اور انکی تابعدار کرنا تو خود پیغمبر خداؐ کی فرمادیا تھا کہ یاد رکھو کسی سیرہ مخالفت تم کر دگی سو ظاہر ہے کہ میں مخالفت کی بعد پیغمبر خداؐ کی اور پیغمبرؐ نے پہر رجوع کے تو برگشتگی حضرتؐ کذا میں کو موجب مصرعہ پیر عزیزانی کے کہ حلال بنی اسہر ہل میں مرقوم ہوا کمال ظہور اثر حدیث اور معجزہ انطباق خبر آئیدہ شہرہ البشیر قیاس کرنا چاہیے چاہیے کہ خلاف قیاس کہنا سو مقید صاحب تابع قیاس اول میں قاس انی عقل و قیاس کو تطبیق فرمودہ رسول مقبول معقول کریں اور برگشتگی مرتدین کو ظہور معجزہ اور صدق خبر خیر صادق جانیں اور آیہ ان بعض الظن اثم تلاوت فرمائی ابی قاس مخالفت حدیث کو ترک کریں تبعیت حق سے تو برگزین اور حدیث سیما امتی الحدیث اور حدیث سیما اصحابی وغیرہ کو قیاس القصد رکھنا ہی وغیرہ اصحاب میں بطریق متعددہ موجود ہیں اور حدیث موطن مالک حسین خاص جناب صدیق حضرت کے

مخاطبه من فرمایا لا ادری ما کنه تون بعدی مثلی ابو بکر ثم علی ثم قال وانا لکما نون بعدک که بگو اسند با ترجمه بر ایک او پر
لکبی گئی سی مکر ملاحظه فرمادین اور حدیث ستره عن علی الامارة فرموده مخبر صادق یاد کرن اور وسوسه عدم بقای
انبر بدایت رسول کو بتلاوت آیات وافیة الهدایات است علیهم بصیطره ادران تطبیق و اتمته و اعلی الرسول لا
البلاغ اور و ما رسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله اور و من اطیع الرسول فقد اطاع الله و من تولی امرا رسلنا
علیهم جنسیطاً اور ناما علی رسولنا البلاغ المبین اور آیه لعلکم یقربکم و لکن الله یبدی من یشاء اور آیه من ابدی فلفقه من
صلی ثانیاً صل علیها و انت علیهم بوجیل اور آیه انا ارسلناک بالحق بشیراً و نذیراً و لا تسئل عن اصحاب الحجیم اور یسیدی
اور من یصلی ثانیاً دی له و غیره اور آیات کثیره و احادیث جلیه اعمال بعد اطاعت خدا رسول متعالی استعاذه بخدا
در سرفیض کرن اور دیکھین مودات سید علی ہدائی من کہ حضرت یوشع و صی موسی سی کئی تشبیہ و اسوت کی تصریح پیغمبر خدا
نی در سلی مولا موسی کی فرمائی ہی حدیث عن سلمان فارس کہ حدیث طویل کتاب مذکور میں ہی ملاحظه فرمادین اور من
من البصر فلفقه و من عی علیہ یاد کرن وہ صاحب قیاس در الکلیف فرما کی مدارج النبوة میں ہی قریب زمان اخیر کی دعا
کو دیکھین مضاعف عبارت اوسکی فارسی ہی پست برآمد صلعم بر منبر و گفت من پیش رو شما ام و شہیدم بر شما و بعد شما حاضر
است و من نظر میکنم بسوی حوض سیم درینجا کہ ایستاده ام و بدستی کہ داده شدم کلید خرنیہای زمین را دین ثبات
است بفتح ملا در دی زمین و بہشت آمدن خراین و لذت فرمودی ترسم بر شما کہ شمر کہ شویہ بعد از من و لیکن بیشتر رسم
و نیازا کہ رغبت کنند دران و در شہتہ ہستید و سلاک شویہ چنانکہ ہلاک شدندان گسانیکہ پیش از شما بودند اور سوا سکی ایک
رات نصف شب کہ آنحضرت خوابگاہ سی ایستہ کہ قبرستان اقیع من تشریف لیکنہ و ان دیکھین کیا کچہ فرمایا چنانکہ شہر مذکور
لکبت ہی سلام بر شما دایم بل قبول رگوار باد ان آن نعمت و حالت کہ صبح کردید و ہستید ان دور دیدار از ان فتنہ ما کہ ہستید
مردم دران و نجات داده است خدا شمار از ان محقق روی آوردہ است بمردم فتنہ ہا پیچہ طعنا شایک متصل آتش
از دل آن انتہی موضع الحاجہ و مقبر صلی علیہ السلام حضرت ائمہ تہدین کو مصداق مضمون ہدایت سخن آید و من الناس من
یقول امننا باللہ و الیوم الاخر و ما ہم بمؤمنین بخدا و الذین آمنوا و ما یجدون الا انفسہم ما یستعرون فی قلوبہم
مرض فرادہم مرضا و الہم عذاب الیم باکانوا یکذبون تصور فرمادین اور کچہ ہو کا و سوسہ ہجرت اور جہاد کا و لیکن ایسی
تو حدیث موجود و مشکوٰۃ و جامع الاصول صحیح مسلم و صحیح بخاری و سنن ابوداؤد و صحیح ترمذی کی ملاحظہ فرمادین صفا لکھنا
ہی عن عبد اللہ ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و یدہ و اللہا جرم من ہجر ما ہنی استعینہ یعنی فرمایا
پیغمبر خدا کی کہ مسلمان وہی کہ سلامت دین مسلمان زبان اوسکی سی یعنی مسلمان ہو کہ برانہ کہی غیبت مکری اور ماہتہ سی
ادیت نہ دیوی اور مہاجرہ جہی جہی چوڑ دی چہر کہ منہ کی ہی اللہ فی اوس اور حدیث طویل ابوداؤد میں جملہ من ہجر
ما حرم اللہ علیہ یعنی ہجرت اگر چہ بمعنی کفنی کے و از کفر سی طرف دار الایمان کی لیکن چوڑ نا حرام چیز و نکاد حقیقت افضل ہجرت ہی
اور ملاحظہ فرمادین حدیث موجودہ جامع الاصول عن ابی ہریرۃ ان رجلاً قال یا رسول اللہ رجل یرید الجہاد فی سبیل اللہ
و یمنی موحناً من الدنیا فقال لا اجر له فاعاد علیہ فقال ذلک یقول لا اجر له اخرجه ابوداؤد یعنی ایک شخص نے کہا کہ یا

فصل فی بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث

در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث

در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث

در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث
در بیان حدیث

یا رسول اللہ ایک شخص ارادہ کرتا ہے جہاد کا حال آنکہ وہ چاہتا ہے مال اسباب مال و اسباب دنیا سی پس فرمایا حضرت نے
 نہیں ثواب وسطی اسکی پس ترین دفعہ تکراری کہا اس شخص کو ہر دفعہ یہی کہ نہیں اجر وسطی اسکی اور دیکھیں حدیث صحیح مسلم
 عن ابی قتادہ ان رسول اللہ ﷺ قائم فیہم فذکرہم ان الجہاد فی سبیل اللہ الی قولہ دانت صابر محنت مقبل غیر مدبر الی حاصل کہ جہاد
 فی سبیل اللہ وہی کہ آدمی لڑی یا مارا جاوے خالصتہ لہذا دران حالیکہ نیت خالص ہو اور صبر کری دشمنوں کی مقابلہ میں اور
 طالب ثواب کا ہو اور متوجہ ہو مقابلہ کو سامنی مومن و دشمنوں کی نہ یہ کہ پہلے بی والا ہو یعنی ہیکوڑا ہو لڑائی سی جناب
 مقبض صاحب اپنی مجاہدین صاحبوں کو غور فرماوین کہ کیا صابر اور مقبل اور غیر مدبر تہی اور سوا اسکی حدیث مرویہ صحیحہ دارمی کہ
 عتبہ بن عبد اللہ سے مشکوٰۃ میں موجود ہے ملاحظہ فرماوین کہ مجاہدین میں کیسی کسی حضرت ہوتی تہی کہ لڑتی بلکہ ماری ہی
 جاتی تہی اور بسبب نفاق باطنی کی اور خست طینت کے کچھ بغیر نہیں ہوتا تھا چنانچہ زبان مبارک سی خود پیغمبر خدایہ
 فی فرمایا اسی مجاہد منافق کے لئے کہ جاہ بغیر مالہ فاذا لقی العدو قاتل حتی یقتل فذاک فی النار ان لیسف لاکھو لفقار
 المختصر حاصل مضمون تمام حدیث کا یہی کہ تم لو اخطاؤنکو البتہ جو کرتی ہی لیکن نفاق کو جو نہیں کرتی ہی یعنی جہاد میں
 قتل ہو جاتی تک ہی تو منافق کو چھکارا نہیں ماری جہ جائیکہ فراریان جہاد اور معاندان ہلیت رسول کریم صابر
 لہ الجہاد مشکوٰۃ جامع الاصول وغیرہ میں اپنی جنون صحاح میں مدعا حدیثیں اس قسم کی ملاحظہ فرمالین اور آیہ اللہ
 امنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و الاطاعوا اعمالکم ہی علاوہ انکی ملاحظہ فرماوین اور غور کریں کہ اطاعت خدا و رسول کا
 حکم مومنین کے خطاب میں ہی اور صاف ہدایت ہے کہ اطاعت سی باہر مومنین اعمال جہا ہوتی ہیں یعنی بالفرض اگر ایک وقت
 میں مومن اور مجاہد ہی کوئی ہو اور پھر اطاعت خدا و رسول سی باہر ہو تو سب اعمال سابقہ جہا ہوں بلکہ دیکھیں حدیث
 معاذ موطاء مالک اور صحیح سنن ابوداؤد کی قال رسول اللہ ﷺ الغزو عروان الی قولہ وعصی الامام واقصد فی الارض
 فانہ لم یرجع بالکفایۃ الاصل کہ کوئی شخص کیسی ہی جہاد میں لڑی لیکن اگر عصیان امام اور فساد کری پھر زمین کے
 تو نہیں بخشی جائیگی گناہ اسکی علاوہ ان سبکی حدیث مرویہ سنن ابوداؤد اپنی صحاح ستہ میں مشکوٰۃ میں دیکھیں
 عن سہیل بن معاذ عن ابیہ قال غزونا مع النبی فضیت النار المنار ل و قطعوا الطریق فبعث رسول اللہ ﷺ یأیسی
 فی الناس ان من ضیقت منزلا او قطع طریقا فلا جہاد لہ واہ ابوداؤد اور ترجمہ یہی اوسکا ذریعہ غزیر سی خاص دیکھیں
 کہ منظر ہر حق میں یہ روایت ہی سہیل بن معاذ سی کہ نقل کی اپنی باپ سی کہ کب جہاد کیا ہمیں ساتھ رسول خدا کی پس
 تنگ کیا لوگوں فی منزہ لوگوں یعنی بعضوں فی بلا حاجت یا زیادہ حاجت سی مکان روک لئی بسبب اسکی تنگ کی جگہ اور وہ
 اور قطع کیا اور ہونے راہ کو یعنی بسبب تنگ کرنے اسکی گذر فی والو نہ پس بھیجائی بی بکار نیو الکیو کہ آواز کری لوگوں
 میں یہ کہ جو شخص تنگ کری منزل کو قطع کری راہ کو پس نہیں ثواب جہاد اسکی لئی یعنی بسبب ضرر اور فتنہ پونہی نیو
 لوگوں کو نقل کہ یہ ابوداؤد فی البقیہ صاحب اسے و فائدہ غور کریں ایک تو یہ کہ یہ مجاہد ہدایت یافتہ سامنی نبی خدا
 کے یہ استعداد و مادہ اذیت رسائی مومنین کا رہتی تہی تو بعد کا کیا پوچھنا دوسرے جہا ہونا تمام ثواب جہاد
 کا صرف عام لوگوں کی ضرر اور اذیت سی تو دای بر حال اونکے جو معاذ اللہ خاص ذریعہ رسول اور آل طاہرہ کو اذیت

جہاد و جہاد
 کچھ کام نہیں

حدیث صحیحہ
 حدیث صحیحہ
 حدیث صحیحہ
 حدیث صحیحہ

حدیث صحیحہ
 حدیث صحیحہ
 حدیث صحیحہ
 حدیث صحیحہ

حدیث صحیحہ
 حدیث صحیحہ

حدیث صحیحہ
 حدیث صحیحہ
 حدیث صحیحہ
 حدیث صحیحہ

دین او خاص بضع رسول کو اتنا ناراض کریں کہ مرقی دم تک وہ ناراض جاوین اور بات نکرین اور خارہ تک
 آئینگی روادار بنو دین کہ اذیت بضع رسول و زوج بتول و نفس رسول اذیت رسول اذیت خدا
 ہی آیت نفس صاحب آیه ان الذین یؤذون محمد و رسولہ الا یتفسیر صیادی میں لفظ فرما دین کہ وہ محقر مفسر و نکاح اس
 آیت کی تفسیر میں کیا لکھتا ہی کہ ہمیں ہی اسکا اشارہ مقام ضرور پر کر دیا ہی الحاصل کہ خود بموجب حدیثوں صحاح صحاح
 کہ ہو یا ہی کہ مہاجرت اور مہاجر کی مقبول ہی کہ مہاجرت کری محرمات خدا و رسول سی قلب اور علما اور جہاد ہی اوس
 میا بد کا کہہ کری از روی نفس کے ممنوعات خدا و رسول سی اور جہاد فی سبیل اللہ ہو ہی شائبریا و مفاد و دنیا و کما
 لیشہد بہ القرآن والا حادیث میں الصیاح کہتہ تعجب ہے کہ یہ صاحب قیاس بر گشتہ مرتدین علی عقاب ہم کو معجزہ انطباعی اخبار
 مذکورہ کیونکر نہیں قیاس کرتی اور کمال اعجاب ہی یہ ہی کہ با وصف اسکی کہ خود حضرت کی ثناء ہو ہو ہی کہ حضرت ابوطالب
 عم مرناض اور محب رسول مقبول ہی جنہوں فی مرقی دم تک صرف حمایت اور جانفدائی اور رفاقت پیغمبر خدا میں صرف
 زندگانی کی علی بن مرثان الدین شافعی محدث حضرت انسان العیون میں بعد ذکر محقق ہوئی آنحضرت کی شعیب میں اور
 بعد ذکر تحریر صحیفہ قریش کے بعد موقوفہ منع مع و شرا و وصلت بار رسول بدی جو حال حضرت ابوطالب لکھتا ہی ہو
 عبات مقام حاجب کی لکھی جاتی ہی کہ لکھتا ہی دکان ابوطالب فی کل لیلۃ یا مر رسول اللہ ان یاتی فرشہ و یصلی علیہ یا فاذ انام
 الناس اقامہ دام احدینہ و غیر ہم امی من اخوانہ او بنی عمر ان یصلی مکانہ فوافی علیہ ان یقالہ احد من یرید بہ السوء او
 ہرجہ حالات اعلان شہادتین جناب مولانا مومنین اسوقت سی کہ بنو زینکم مادرین ہی شہرہ آفاق اور مندرج کتب اہل خانہ
 و اتفاق میں کہ کلمہ گویان اور معجزہ نمائند اسوئین نظر پر تمام محبت وہ خود ہی صاحبزادہ کو اوسکی تعلیم و وصیت دین محمدی
 کی تاکید فرماتی ہی اور نام دم مرد صحبت بابرکت مسطفوی میں لکھ اور رات دن بہایت پائی چاہیہ شہادت دہی ہی اہم
 میں لکھتا ہی کہ ابوطالب در وقت موت خود طلبہ نبی عبدالمطلب و گفت ہمیشہ بر خیر و نیکو سی خواہد بود اگر تخرن محمد بنو
 و اتباع امرو کی کشید و اعانت و امدادی نماید و نصرت دہید اور انا فلاح و رشد یابید و در مہرب لدنیہ از شام بن
 سائب آورده کہ گفت چون حاضر شد ابوطالب وفات جمع کرد بسوی خود قریش و اکابر انیشا نما میں وصیت کرد مر این را
 و گفت ای مشر قریش شما بر گزیدہ امی خدایہ خدایہ از میان خلق من وصیت میکنم شما را بچہ خیر از یہ کہ وی امن است در قریش و صدق
 است در عرب و دومی جامع است ہر چیز پر کہ وصیت میکنم بدان و تحقیق آمدہ است امری کہ قبول کردہ است از اولیا و انکا
 کردہ است زبانا از جہت ترس ملامت الی قولہ ای مشر قریش باشید مرا در اوستان و مر کردہ اور احاطت کنندگان
 بخدا سو گند کہ مسلوک کنند ہر را متابعت اور اگر رشد یابد و کار ادب مان گردد و دیگرہ و ہر کی سیرت اور اگر آنکس نکند
 شود و اگر شہسہ ہر مرقی و اقبل مرا تا خیری بر آئید باز دارم آفات را و دفع کم از دی حوادث را این بگفت و از عالم
 و بالجلہ اعانت و امداد و حمایت و مدد و ثناء ابوطالب آنحضرت را و علما شیخان در دفع مکان دی در شہاد و خبا
 بسیار است و با وجود ان میگویند کہ ایمان نیاورد و ادب ہی محدث مذکور لکھتا ہی کہ در وقت ابن اسحق آمد کہ دی سلام آوردہ
 نزد یک بوقت موت و گفتہ کہ چون قریش موت وی نظر کرد عبا مر رض بسوی وی و دید کہ می جنبہ مذکور خود را پس گوش

یعنی انسانی
 عبادت انسانی
 ابوطالب بر سر کوفہ
 عبادت انسانی
 عبادت انسانی

گوش بنہا و عباسؑ ایسے او گفت با حضرت یا ابن جنی دہد تحقیق گفت برادر من کلید را کہ امر کردی تو او را بدان کلمہ بہر محدث
 مذکور ایک جگہ لکھتا ہی و این نیز گفت صلح غفر تہ لہ و رحمہ ذیہ آوردہ کہ عظیم ہمارہ جائزہ ابو طالب میرفت و میگفت ای عم
 من صلح ہم بجای آوردی و در حق من قصیدہ کردی خدا تعالیٰ ترا جزای خیر داد و در ترجمہ تاریخ ابو الفدا میں ہی کہ اور حضرت
 عباسؑ سی ہی کہ بروقت وفات کی ابو طالب ہونٹ ہلا تا تا حضرت عباسؑ فرماتی ہن کہ مینی کان لگا کر سنا اور اوسنی کہ کہ
 قسم خدا کی ای بیٹھی وہ کلمہ سی کہ مینی کی وسطی تو مجھ کو کہتا ہتا مینی کہ لیا او سوت رسول خداؐ کی قسم کی حکم کی اور فرمایا کہ حد ہی کہ
 خدا کو جسنی ای چا مجھ کو ہایت نصیب کے اور با اینہمہ حلف حضرت عباسؑ پہ کتاب مذکور لکھتا ہی کہ یہ دہیت حضرت عباسؑ
 منقول ہی کہ مشہور یہ ہی کہ معاذ تہ وہ کا فر موسیٰ اور پھر غزوہ تبک ہی کہ مکہ خد اشعار ابو طالب یہ دریا ہوتا ہی کہ او
 رسول اللہؐ کی تصدیق کی ہی اون اشعار کا ترجمہ یہ ہی ہایت کی تو فی مجھ کو اور مینی جان لیا کہ تو سچا ہی امین ہی اور جانا
 بیشی کہ دین محمدؐ ہی تمام دینوسی بہتر ہی قسم ہی خدا کی نہ پوچھیں سب طرف تیری جب تک کہ کاری جاد ہی میں اور ابو طا
 لی کہیہ او پیر ہی برس جمعہ اور علی بن برن الدین شافعی ان العونین لکھتا ہی عن مقاتل ان اباطالب قال عند موتہ
 یا معشر بنی اہم اطیو امجد و اصد قوا تشرذوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا
 الی یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا ثم یسر قوا
 یہی روایت کی اور سی کتاب میں یہ ہی ہی ان علیا کہ مہد و جہلہ بامر النبیؐ اور انہی ثقتہ الحفاظ ابو الکرام
 میان عبد السلام بن محمد بن حسن کہ کمال معتدہ وسلم من صلا لکنتی میر نفات روایات سی کہ اتفق تیمم علی البیت ان اباطالب
 مات مسلما و خلاف اہل البیت فی الاسلام خلاف غیر معتدہ تو با اینہمہ تصریحات اور صحبت و ہدایت اون نفیس صاحب کی قیاس
 میں معاذ تہ کیونکہ تا ہی کہ اعتقاد انہ کفر مند رجکتب عقاید حضرت نسبت بجا حضرت ابو طالب درست ہووے در انجا کہ
 عظیم او کی جائزہ پرورد ہی ہی اور حضرت عباسؑ قسم سی گواہی اسلام ہی دین اور خود مضمون اشعار ابو طالب اور نصیحت ہی
 حقیقت خاتم الرسالت پر مضاف ہووے اور اہل بیت طاہرہ احد الثقلین تنفق ہون او کی اسلام پر بیان نہیں قیاس
 فرماتی کہ مولوی فخر الدین صاحب کی صحبت یافتہ اور نصیحت اندوز خدہم سی ہی معاذ تہ بیعہ کے حاد کار ملازمت و موصلت
 پیشہ تادم مرگ و عہد بزرگ کا باوصف موجود ہونی بیعہ کے ہی یہ رتبہ جو کہ با خلیفہ پنجم با فساد کذب احادیث منوعہ وہ
 خیال کرتی ہیں اور کتب اعتقاد میں ضروریات دین جانتی ہیں الخ حب الہی لعلہم ویکم کے معنی ایسی جگہ بخوبی ظاہر ہووے
 میں وہ کہ قیاس محل الاساس اور بیان پر سواس الخناس نفس الامر میں بات صرف اتنی ہی کہ خلیفہ پنجم انکا معاذ تہ
 حبیبہ جناب مولانا مومنین کو نسبت ابداع و احداث کی اور ترکہ دین مصطفوی کی دیتا ہتا اور ابو ہریرہ و عمر و عاص و غیرہ
 شعبہ حبیبیوں حدیثیں وضع کرو تا تا سبط طریح لیبات جناب مولیٰ کی او کی جناب اللہ ماجد کے لئی بھی حادث نجای ایمان
 کرد امین کہ حقیقت یہ ہی ایک اسوۂ ہی او کو ساتھ پیغمبر خدا کے اور اسکو اسوۂ ہی بی بزرگوں سی کہ بزرگ او کی پیغمبر
 کو سحر اور کذاب کہتی ہی چنانچہ قرآن عظیم سبط طریح ہی قال الکافرون ہذا ساحر و کذاب فاصح صا اور او کی اہل کفر کو
 اسوۂ و اقتداء ہی ایسی خلیفہ پنجم سے کہ جناب مجتہد العصر کو کہ دریت ابیت رسول میں اور او شوخ کتب ایچہ وغیرہ

عباسؑ ترجمہ
 تاریخ ابو الفدا

عباسؑ النعمان العیون
 علی بن برن الدین شافعی

عباسؑ ثقتہ الحفظ
 ابو الکرام عبد السلام
 بن محمد بن حسن
 انفاق ابو طالب
 سلام حضرت ابو طالب

م اور دہی غایت نبی دین اور در جمعہ قاریین اللہ ہی اور علی بن برن الدین شافعی

واضح ہو کہ تاریخ ابن قتیبہ سنہ ۱۰۱۱ھ کو فی غیر ما اور انہیں کی تواریخ مقبوسہ میں یاد کی کہ جناب مولای مومنین کو
 جد و ذات پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلئے اراد کیا کہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوں اور آپ سے
 اخراجیہ اثرات فرمودہ رسول مقبول کا کہ فرمایا علی منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ لانا نبی بعدی کہ انکی صحیحہ سے
 بن بتواتر یہ حدیث ہے اور ساتھ میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے منی کہ وہی سوسہ واقعہ کہنبی جا ہی کیونکہ جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 قوم ہی حبیب کر سبائی اور چند روز غزوت کرین رہی تو اگر یہ کہو گی کہ بی خوف بہائی تو جوہٹ کہانی اور جو کہو کہ کہ فرود
 فی ڈرا اور نہ گنجائش ہی حضرت کو سواہا گئی تو جانشین رسول معذرتی عزل میں چنا کیجہ مویہ اور مینا فی سبکی پر مضمون حدیث
 شکوہ یہ کہ جناب حرم مکہ کی ناصحہ حبیب دیکھیں اور شرم کرین عنی عبد اللہ بن عدی بن حمزہ قال ایہ رسول اللہ و تھا علی
 الحمد و رة فقال و اللہ انک لخير ارض اللہ و حب ارض اللہ و لولا انی اخرجت منک ما خرجت رواہ الترمذی دین احمد
 جعی عبد اللہ بن عدی ہی کہا دیکھا مینی رسول اللہ کو کبھی ہوا اور چند دیکھے کہ نام ہی جگہ کا پس فرمایا قسم خدا اللہ تعالیٰ
 میں خدا ہی اور بہت محبوب ترین زمین خدا طرف خدا کی اور اگر نہ نکالا جاتا میں تجھے ہی نکلتا میں روایت کیا اسکو ترمذی
 اور ابن جہ فی فرما دین ناصحہ حب کہ اس کلمہ لولا انی اخرجت ما خرجت کہنبی پر معاذ اللہ رسول مقبول کی مخلوبت خلل اندازتو
 تصور فرما سکتی میں یا کمال مصابت اور از بس سہو رہی کہ پیغمبر خدا کے دن غار میں پوشیدہ رہی اور خصوصاً نامور برکت
 بتی اس جگہ ہی اہل انصاف عینت امام علیہ السلام باسوسہ سرور نام خیال کر سکتی میں اور نہ انکشی ناصحہ حب وغیرہ کی ظاہر ہے
 کہ بعض جگہ کہو کہ وہی میں بعض جگہ کہو یہ ناصحہ صاحب راہی پر غریزہ کہ تابع میں تا بعین او مغلوب ہو کہ نفس کسی قانون
 کو جہنمیں بل دنیا مغلوب ہو او ہوس بہتک جانتی میں مغلوب ہونا سچے میں اور بخیر خیال کرتی میں کہ سطح عوام کے
 بہکانیکو بائین جانی میں غریب اتنا نہیں جانتی کہ انبیاء و اصیاء کو سہنا ظلم و زیادتی کا اور صبر و رضا پرستیم رباعین تمام
 حجت اور عین کے ادواجبات مرتب نبوت و وصایت ہی نہیں معلوم کہ پیغمبر کیا کیا ظلم کفار فی اور امت بد کرداری کی اور کفر
 قسم کے تنگ غریب حکمو اہل دنیا ہوا و ہوس معیوب جانتی میں پوچھا میں کیسے کلاسیان کین بیان تک کہ معاذ اللہ نقل کفر
 کفر ناسد ساحر اور کذاب و درجہ کہ اور انہوں نے صبر و حلم اور حسن خلق کو ہاتھ سے نہیں دیا ہر ایک پیغمبر نے بعد ہتھ اور
 و حسن خلق صبر و حلم کو کام فرمایا علی الخصوص ہمارے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم الانبیا اور افضل نبی میں اس میں یہی لفظ ابلا و علی
 قدر اللہ و الانبیا اللہ صلاہم و السلام فلا مثل سے فاضل ترین کہ خطاب خطاب اللہ تعالیٰ خلق عظیم سبب تہائی صبر و حلم اور حلم و
 بردباری ہو کہ قرآن اس تمام بیان کا شاہد ہی یہی نامکی خود تفسیر اور کتب تواریخ میں ہی نہیں دیکھتی اور خدا اور
 بندگان خدا ہی شرم نہیں کہ خاص تم الانبیا کی گلوئی مبارک چادر دار الکر اشعیا کہنجا اشت مبارک پر عین نماز عبادت
 خدا میں کیا کہو کہہ یا حتی کہ آنحضرت فی وطن سیجرت لاچار اختیار کی غار میں جا کر حبیبی کچھ عار کی جامع الاصول میں
 بیچ حرف فانی صحیح بخاری حدیث ہی کہ خاص ابن عمر ہی عروہ حدیث کہ تا ہی قال سالت عبد اللہ ابن عمر عن شد ماصنع انک
 رسول اللہ قال ایہ عقبہ برحیط جدار الی البی و ہو لصلی موضع رداء فی غنقہ فحقہ فحقہ شفا شد یا فجا ابو جرحی دفعہ عنہ
 الحدیث عروہ کہت ہی کہ مینے ابن عمر سے سوال کیا شد یہ ترین اس بات سے کہ کفار نے پیغمبر خدا اسی کی ہی کہا بن عمر نے

مضمون ابن قتیبہ
 حدیث کا حجاج

حدیث کا حجاج
 حدیث کا حجاج

حدیث کا حجاج
 حدیث کا حجاج

حدیث کا حجاج
 حدیث کا حجاج

کہ مئی خود دیکھا کہ عقبہ بن معیط آیا اور پیغمبر خدا نماز پڑھتی تھی پس عقبہ نے چادر اپنی پیغمبر خدا کی گردن میں ڈالی اور کھانکھوتا
 سختی گھنٹا پڑا ابوبکر بیاتنگ کہ دفع کیا او کو علی بن بران الدین محدث شافعی انسان العیون میں جو ذکر دارالافتاء
 میں پوشیدہ ہونا پیغمبر خدا کا معاہدہ اپنی ہمرایان معدود کی لکھتا ہے دیکھنا چاہی کہ خاص پیغمبر جو کہ قریش یک صہبی کی پوشیدہ
 رہی اور عبادت کرتی رہی اور کھینچی رہی عار و تنگ کی بات اہل دنیا کی شمار میں تھی اور جب ہانسی پر آمد ہوی تو خطبہ پڑھ کر
 پر بیان صدیق حضرت پر کیا نوبت سامنی حضرت کی ہو اور سقدہ صبر کو کام فرمایا چنانچہ بتوڑی سی عبادت حرز اللطائف
 مقام حاجت کی لکھدی جاتی ہی باقی تمام قصائد میں ہر شخص دیکھ سکتا ہے وہی بندہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بعد اشد ومن بعد من اصحابہ سرا اسی کما تقدم وکانوا ثمانا دہشتین جلالہ ابو بکر علی النبی فی الظہور ای الخرج الی المسجد
 فقال یا ابابکر انا قلیل فلم یزل بہ حتی خرج رسول اللہ ومن بعدہ من اصحابہ وقام ابو بکر فی الناس خطباً ورسول اللہ جالس دعا
 الی اللہ ورسول اللہ واول خطیب عالی قدر وناظر اللہ کون علی الکر علی السلیلین بصرہ یوم فصرہ یوم ہر ما باشد یاد علی ابو بکر بالا علی
 و ضرب ضربا شدیداً و صار عقبہ بن بکر لیسرب ابابکر بعلین مخفوضین ای طبقتین ویکر فہما الی وجہہ حتی صار الی عرف الغد
 من وجہہ فجاءت بنو تمیم سعادون فاجلت المشرکون من الی بکر فمجلوہ فی توب الی ان ادخلوا منزله اہی ہو ضم الخ
 تو صہب کو شرم و حیا اصلا نہیں حالات اس قسم کی خاطر دنیا کی کہ صد اس قسم کی ہن جو کہ فضایل میں انکی شمار کی جا رہی
 اور کہ بہا فضایل میں خود انکی ہاں درج ہن کہ ہر پر بحیث ظاہر انبیا کی کہیں غلو بی دیکھ لای دیتی ہی مگر جو حالات اور
 گنت جہ میں اس قسم کی لکھی جاتی ہن اور باوجودیکہ اپنی ہاں ہن اور سیرہ ہاں شرم و حیا طعن کرتی ہن اور موضوع تنبلا
 میں دیکھتی نہیں کہ کلا کہوتو انا اور بند ہونا کہنچ جانا اور صبر کرنا عین فضیلت ہی انکی لئی اگر کچھ ہی شرم و حیا ہی
 ناصح صاحب کو تو دیکھیں بخاری میں خاص حدیث اپنی مجتہدہ صاحبہ کنتی ہری حدیث ہی مشارق الانوار میں لکھی ہی عالینہ
 نقد لغت من قومک وکان اشد ما لغت ہنم یوم العقۃ الحدیث کہ ذکر تمام حدیث کا موجب طوبت ہی اسلئے حاصل ترجمہ
 اسکا مختصر لکھا جانا ہی عالینہ فی ایک ذریعہا انحضرت ہی کہ آپ ہر جنگ احد کی دہشی ہی کوئی دن سخت تر گذرے فرمایا کہ مختصر
 مینی تیری قوم سی نہایت سخت تکلیف پائی جبکہ پہاڑ کی کبا کی میں انصار فی مجوسی بیت کی اور زشتہ پہاڑ و نکا بموجب
 حکم پروردگار سیر باس آیا اور کہا کہ بموجب حکم خدا کے میں مامور ہوں جو تم کہو سو کروں اگر کہو تو دونوں پہاڑ ٹکڑی دریا میں
 مکہ ہی تمام ہو دیو نہر گردون انحضرت فی فرمایا کہ ہن میں یہ نہیں چاہتا بلکہ میں امید دار ہوں کہ خدا اسکا انکار فرمائی صلب
 وہ اولاد نکالی جو ضرر خدا ہی وحدہ لا شریک کی عبادت کرین اور صاحب تحفۃ الاخیر مترجم مشارق الانوار جو فایہ ہن
 اسکی لکھتی ہن یعنی یہی ف جبکہ ابو طالب از حضرت خدیجہ کا انتقال ہوا تو طاہرین حضرت کا کوئی عجز اور حامی نہ رکھا حضرت
 فی تکلیف سانی ہر زیادہ تر کرماند ہی تو حضرت طایف میں تشریف لیگی جو کہ سی دوشنل ہی دوان کی مسوین یعنی عبد یاسیل
 اور حود اور حبیب مدد چاہی اور انکو اسلام کی دعوت کی ادون کم بخون فی کچھ حضرت کی بات نہ سنے بلکہ لڑکوں اور شہد و کو
 ہشکار دیا اور انہوں نے بہت بی ادبی کی گالیان دین اور بہر اس حضرت کی اڑیاں جنی کر ڈالیں ہر حضرت تنخیں ہانسی پر جب
 قرآن اشغال میں پونہی دوان ٹہری اور یوں دعا کی کہ الہی میں اپنی ضعیفہ اور عاجزی اور ناچاری اور لوگوں کی نزدیکی

فہما الی وجہہ حتی صار الی عرف الغد
 من وجہہ فجاءت بنو تمیم سعادون فاجلت المشرکون من الی بکر فمجلوہ فی توب الی ان ادخلوا منزله اہی ہو ضم الخ
 نو صہب کو شرم و حیا اصلا نہیں حالات اس قسم کی خاطر دنیا کی کہ صد اس قسم کی ہن جو کہ فضایل میں انکی شمار کی جا رہی
 اور کہ بہا فضایل میں خود انکی ہاں درج ہن کہ ہر پر بحیث ظاہر انبیا کی کہیں غلو بی دیکھ لای دیتی ہی مگر جو حالات اور
 گنت جہ میں اس قسم کی لکھی جاتی ہن اور باوجودیکہ اپنی ہاں ہن اور سیرہ ہاں شرم و حیا طعن کرتی ہن اور موضوع تنبلا
 میں دیکھتی نہیں کہ کلا کہوتو انا اور بند ہونا کہنچ جانا اور صبر کرنا عین فضیلت ہی انکی لئی اگر کچھ ہی شرم و حیا ہی
 ناصح صاحب کو تو دیکھیں بخاری میں خاص حدیث اپنی مجتہدہ صاحبہ کنتی ہری حدیث ہی مشارق الانوار میں لکھی ہی عالینہ
 نقد لغت من قومک وکان اشد ما لغت ہنم یوم العقۃ الحدیث کہ ذکر تمام حدیث کا موجب طوبت ہی اسلئے حاصل ترجمہ
 اسکا مختصر لکھا جانا ہی عالینہ فی ایک ذریعہا انحضرت ہی کہ آپ ہر جنگ احد کی دہشی ہی کوئی دن سخت تر گذرے فرمایا کہ مختصر
 مینی تیری قوم سی نہایت سخت تکلیف پائی جبکہ پہاڑ کی کبا کی میں انصار فی مجوسی بیت کی اور زشتہ پہاڑ و نکا بموجب
 حکم پروردگار سیر باس آیا اور کہا کہ بموجب حکم خدا کے میں مامور ہوں جو تم کہو سو کروں اگر کہو تو دونوں پہاڑ ٹکڑی دریا میں
 مکہ ہی تمام ہو دیو نہر گردون انحضرت فی فرمایا کہ ہن میں یہ نہیں چاہتا بلکہ میں امید دار ہوں کہ خدا اسکا انکار فرمائی صلب
 وہ اولاد نکالی جو ضرر خدا ہی وحدہ لا شریک کی عبادت کرین اور صاحب تحفۃ الاخیر مترجم مشارق الانوار جو فایہ ہن
 اسکی لکھتی ہن یعنی یہی ف جبکہ ابو طالب از حضرت خدیجہ کا انتقال ہوا تو طاہرین حضرت کا کوئی عجز اور حامی نہ رکھا حضرت
 فی تکلیف سانی ہر زیادہ تر کرماند ہی تو حضرت طایف میں تشریف لیگی جو کہ سی دوشنل ہی دوان کی مسوین یعنی عبد یاسیل
 اور حود اور حبیب مدد چاہی اور انکو اسلام کی دعوت کی ادون کم بخون فی کچھ حضرت کی بات نہ سنے بلکہ لڑکوں اور شہد و کو
 ہشکار دیا اور انہوں نے بہت بی ادبی کی گالیان دین اور بہر اس حضرت کی اڑیاں جنی کر ڈالیں ہر حضرت تنخیں ہانسی پر جب
 قرآن اشغال میں پونہی دوان ٹہری اور یوں دعا کی کہ الہی میں اپنی ضعیفہ اور عاجزی اور ناچاری اور لوگوں کی نزدیکی

فہما الی وجہہ حتی صار الی عرف الغد
 من وجہہ فجاءت بنو تمیم سعادون فاجلت المشرکون من الی بکر فمجلوہ فی توب الی ان ادخلوا منزله اہی ہو ضم الخ
 نو صہب کو شرم و حیا اصلا نہیں حالات اس قسم کی خاطر دنیا کی کہ صد اس قسم کی ہن جو کہ فضایل میں انکی شمار کی جا رہی
 اور کہ بہا فضایل میں خود انکی ہاں درج ہن کہ ہر پر بحیث ظاہر انبیا کی کہیں غلو بی دیکھ لای دیتی ہی مگر جو حالات اور
 گنت جہ میں اس قسم کی لکھی جاتی ہن اور باوجودیکہ اپنی ہاں ہن اور سیرہ ہاں شرم و حیا طعن کرتی ہن اور موضوع تنبلا
 میں دیکھتی نہیں کہ کلا کہوتو انا اور بند ہونا کہنچ جانا اور صبر کرنا عین فضیلت ہی انکی لئی اگر کچھ ہی شرم و حیا ہی
 ناصح صاحب کو تو دیکھیں بخاری میں خاص حدیث اپنی مجتہدہ صاحبہ کنتی ہری حدیث ہی مشارق الانوار میں لکھی ہی عالینہ
 نقد لغت من قومک وکان اشد ما لغت ہنم یوم العقۃ الحدیث کہ ذکر تمام حدیث کا موجب طوبت ہی اسلئے حاصل ترجمہ
 اسکا مختصر لکھا جانا ہی عالینہ فی ایک ذریعہا انحضرت ہی کہ آپ ہر جنگ احد کی دہشی ہی کوئی دن سخت تر گذرے فرمایا کہ مختصر
 مینی تیری قوم سی نہایت سخت تکلیف پائی جبکہ پہاڑ کی کبا کی میں انصار فی مجوسی بیت کی اور زشتہ پہاڑ و نکا بموجب
 حکم پروردگار سیر باس آیا اور کہا کہ بموجب حکم خدا کے میں مامور ہوں جو تم کہو سو کروں اگر کہو تو دونوں پہاڑ ٹکڑی دریا میں
 مکہ ہی تمام ہو دیو نہر گردون انحضرت فی فرمایا کہ ہن میں یہ نہیں چاہتا بلکہ میں امید دار ہوں کہ خدا اسکا انکار فرمائی صلب
 وہ اولاد نکالی جو ضرر خدا ہی وحدہ لا شریک کی عبادت کرین اور صاحب تحفۃ الاخیر مترجم مشارق الانوار جو فایہ ہن
 اسکی لکھتی ہن یعنی یہی ف جبکہ ابو طالب از حضرت خدیجہ کا انتقال ہوا تو طاہرین حضرت کا کوئی عجز اور حامی نہ رکھا حضرت
 فی تکلیف سانی ہر زیادہ تر کرماند ہی تو حضرت طایف میں تشریف لیگی جو کہ سی دوشنل ہی دوان کی مسوین یعنی عبد یاسیل
 اور حود اور حبیب مدد چاہی اور انکو اسلام کی دعوت کی ادون کم بخون فی کچھ حضرت کی بات نہ سنے بلکہ لڑکوں اور شہد و کو
 ہشکار دیا اور انہوں نے بہت بی ادبی کی گالیان دین اور بہر اس حضرت کی اڑیاں جنی کر ڈالیں ہر حضرت تنخیں ہانسی پر جب
 قرآن اشغال میں پونہی دوان ٹہری اور یوں دعا کی کہ الہی میں اپنی ضعیفہ اور عاجزی اور ناچاری اور لوگوں کی نزدیکی

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ حُرَّةٌ فَلْيُفْرِقْ بِهَا»

نزدیک اپنی بریداری کا تیری آگے لگا کر تباہوں تب جبریل اور ہارود کا داروغہ فرستے حاضر ہوا لیکن حضرت نے اوں کا زور
 کی بکرا نہ چاہی سبحان اللہ کیا بیگیا حضرت میں صبر تھا کہ باوجود ایسی ہی تکلیفات کی اپنا کرم چھوڑا الرسول خیر خواہ دشمنان
 عقدہ حضرت سی حل ہوا جو حضرت کا ایسا صبر و کرم دریا کر سی سوا ارسال ک الارحمۃ للعالمین کا مطلب بخوبی ابھی لکھ
 صل علی سیدنا محمد السید الباقین و امام الکاملین بیان تمام ہوا کلام منقول ناصح صاحب اپنی ان پر بیگناخی تقریر و تحریر کو تو گو کہ
 دلسی نہیں کہ یہ صاحب کیش او کی قسم مقتدا میں جو صلوٰۃ تک بحبت رسول ہی تاکہ آل رسول تقلیل میں ان کا قول
 مقبول کرنا دہن میں فرض عین اور ظاہری کہ انکی اس تحریر و تقریر کا خود اس باب میں وہی حال ہی جو کہ ہماری التماس کا مال
 ہی اور نبوت اسکا خود انہیں کی صحیح ستہ سی ظاہری ناصح صاحب ظلم و ستم سہنہ پاور مصابت پر جناب نفس رسول کے نہیں
 خیال کرتی کہ کیا بی قیاس صبر تھا نفس رسول میں کہ باوجود ایسی ہی رنج و ظہر باطنی اور زور و ولایت عمل میں نہ لاکھ
 علی غیر لیتی میں رہی مقولہ رحمة للعالمین کا اس جگہ ظاہر ہوتا ہی جو شخص صبر و کرم نفس رسول کا دریافت کری تو معنی علی
 و انانہ کی سمجھی ذرا ناصح صاحب اصول میں بھی ہر حرف غین کے غزفہ حدیبیہ میں ملاحظہ فرما دین کہ عودہ میں مسودہ کیا
 حرکت پر طالت خاص سید خدا سی کی اور اس جلالت پر کہ چودہ بندہ ہزار آدمی ہمراہ تھا کشتہ آنحضرت فی صبر فرمایا
 ذرا کلمات حدیث مذکور کہ خاص صحیح بخاری اور سنن ابوداؤد کی ملاحظہ فرما دین لکھا ہی جعل لکم البنی کلمۃ فی حق رسول
 بلکہ بیان تک نوبت ہوئی کہ عہد نامہ میں سہیل نے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نہ لکھنی دیا حضرت کی اسم مبارک سی لقب رسول ہونے
 کر وادایعنی کٹو ادایا نوشتہ صلی علیہ وسلم اور ابو جہل بن سہیل کہ مسلمان ہو گئے تھا اوسے لیجانا چاہا اور نہایت اذیت
 کی مگر آنحضرت فی صبر کو کام فرمایا کہ صبر کا موہنی چنانچہ اسوقت میں جناب خلیفہ عادل ناصح صاحب ہی سبب تک طینی
 اور سہ صافی کی مثل ناصح عزرائص صابت کو عدم حقیقت نبوت سمجھی اور سنن کتبہ انکار نبوت کرنی لگی تھی کہ تفصیل اسکی اوپر
 ذکر ہو چکی ہی الحی اس جگہ ہی کسی کس طرح کا مظہر اس وقت واقعہ انجانی نفس رسول کا باجناب رسول مقبول اور مطابق معجزہ
 فرمودہ رسول خدا ہو یا ہی کہ اسی حدیث میں ہی کہ فرمایا تھا جناب مولا مومنین کو کہ یا علی جبکہ وہی سی باتیں پیش
 آویگی کہ تیری نام سی ہی لقب تیرا یعنی امیر المومنین موقوف کر نیکی سو ہوا اور سوا اسکی بہتری اور مکرر دہ خیال کرنی چاہیں
 یعنی جیسے انواع و اقسام کی کردات آنحضرت کو پیش آتی تھی ایسی نفس رسول کو بھی پیش آتی مظہر اسوۃ ہی رسول سی اور کمال
 ناصح صاحب کی لئی اثر اسوۃ باخلیفہ عادل او کی ہو یا ہی کہ وہ مصابت رسول پر سنکر نبوت ہو جا دین یہ مصابت نفس رسول
 کو غلوبت تصور فرما دین اور سنکر ہونے بالکل کا شخص نے وسطا التبار ہو یا ہی کہ طرح طرح کی تہائی ظاہر بشمار پیغمبر خدا
 فی گوارا کہیں اور صبر کیا جو شخص چاہی صحیح ستہ روضۃ الاحباب جمال الدین محدث اور مدارج النبوة شیخ عبدالحق دہلوی
 اور تمام کتب تغاثر تاریخ ائمہ دیکھ لی آنحضرت انبیا کی صلیہ اسوۃ باخلاق خدا سی اور فیض ایل و مدایح میں کہ باوصف
 اقتدار و قدرت و اختیار معجزات عطایا پروردگار انہوں فی صبر و حلم کو اختیار کیا اور تمام حجت میں کو تابی کی اسلی
 یلقب بجمہرہ و آیات اللہ میں ذرا آنکھیں کھول کر اس حدیث متفق علیہ کو کہ ابی بخاری اور سلم میں تو دہمین عن ابی موسی
 الاشعری قال قال رسول اللہ ما احدث اصر علی اذی سیمون من شدہ بدعون لہ الاولد کم یحایقہم دیر زعم یعنی فرمایا

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ حُرَّةٌ فَلْيُفْرِقْ بِهَا»

حدیث بخاری
 حدیث بخاری
 حدیث بخاری

حدیث بخاری
 حدیث بخاری
 حدیث بخاری

عورات ماہضات الفصل کے عقل سی ہی کوئی سبقت معہ اپنی مرشد عزیز و پیر طریقت کی لیلیٰ میں نہیں دیکھتے قرآن میں ہرگز
 عالم کتنی جگہ اسی ستور الاسم و اسم کی ظاہر فرماتا ہے چنانچہ ایک جگہ فرماتا ہے احصت فرجھا ایک جگہ فرماتا ہے ہم افزودہ ہم حافظوں
 ایک جگہ فرماتا ہے والی نظیفن فردو ہم والی فطات ایک جگہ فرماتا ہے وکھیفن فردو ہم وکھیفن افزودہ ہم وکھیفن ہذا اس قسم کے
 کلمات بہتیری جگہ منعمل میں اور صحیح سنہ میں خود ناصح صاحب کے خود انکی خلیفہ زاد بھی اور مجتہد اور پیرادی سی حدیث میں
 وہ اسی ستور الاسم و اسم کی جگہ اس پر کہ کتنی دفعہ فرماتی ہیں اور مجالس و محافل میں ان نام کو بخاری کرتی ہیں چنانچہ بخاری
 اور سلم کی متفق علی حدیث ہی مشکوٰۃ میں عن ابیہرہ قال قال رسول اللہ ان لہ کتبت علی ابن آدم خط من الزنا اور کتوک
 لامحالة تکرر العین النظر و زنا اللسان المنطق و النفس تمنی و تہی و الفرج یصدق ذلک و مکذہ متفق علیہ یعنی ابوہریرہ ہی
 کہا فرمایا رسول خدا انی تحقیق اللہ نے لکھا اور پڑھی آدم کی حصہ اور سکا زنا سی کہ پونہیگا اسکو مقرر یعنی نہیں آتا کہہ کا کہنا
 اسکا ہی یعنی نظر حرام اور زنا زبان کا بولنا ہی یعنی عورتوں پر کلام شہوت انگیز کرنی اور نفس زد و کرنا ہی اور خواہش
 کرنا ہی اور شہر نگاہ سی کرتی ہی اسکو یا جو کتا کرتی ہی روایت کی یہ بخاری اور سلم کی اور بخاری و سلم میں ہی عن ابی صادق
 قال رسول اللہ اذا اتی الخلاء فلا یسک رکعہ اور بخاری اور ابو داؤد اور مالک علیہ سہی روایت لکھتے ہیں قالت کان النبی
 اذا اراد ان یغسل من الخبایہ بدایہ یغسل یدیه قبل ان یدخلہا الا انہ لم یغسل فرجہ الحدیث حاصل یہ کہ کہا عائشہ فی کہ پیغمبر خدا
 جنتو ارادہ کرتی تھی غسل خبایہ کا تو پہلی تہہ ہوتی تھی قبل اسکی کہ داخل کرتی او کو باسن میں پیر ہوتی تھی فرج اپنی کو
 اور یاد رہی کہ یہ حدیث اوہیں صحابی ہی بطریق متعددہ کت کثیرہ میں اونکی موجودی اور اسکی علاوہ مالک اور ترمذی
 ابو داؤد اور نسائی بسبب صفوان سی روایت کرتی ہیں انہا قالت ان النبی قال من سکر فلا یصل حتی یتوضا یعنی
 تحقیق اسکی کہا کہ پیغمبر خدا فی فرمایا جو شخص مس کرے ذکر اپنی کو پس نہیں پڑے گا یا سنگ کہ وضو کرے اور ہی ترمذی اوکی
 سی روایت کرتا ہی میں مس فرجہ فلیتوضا جو شخص کہ مس کرے فرج اپنی کو پس چاہی کہ وضو کرے مشکوٰۃ میں ہی عن انس بن
 مالک قال قال رسول اللہ اذا صلت خسا و صامت شہرا و حصت فرجھا الحدیث یعنی فرمایا کہ عورت جبکہ نماز پڑھی یا جو
 وقت اور روزی رکھی ماہ رمضان کی اور نگاہ کی فرج اپنی بلکہ خاص خباب صدیق کی اور انکی امام شافعی کی والدہ نے
 زبانی تو ایسی الفاظ مروی ہیں کہ ناصح صاحب ایسی لفظ تیر مردونکی زبانی گرفت کرتی تو وہ ان تو دیکھیں کیا کہیں کہ مشکوٰۃ
 میں دیکھیں آنکھیں کہو لکن عن ابو داؤد و امام عن عائشہ قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ و اہکلم یعنی کہا عائشہ فی تھی
 میں رکھتی منی کو پیغمبر خدا کی کپڑی اور علی بن ہرثان الدین کتاب الانسان العیونین لکھتا ہی جو کہ برحق حدیث ہی شافعیہ
 کا ان ام اما الشافعی رأت وہی حامل بران النجم المسمی بالمشی خرج من فرجھا انتہی موضع الحاجۃ الحاصل کہ انکی امام
 شافعی کی والدہ صاحبہ فرمایا کہ انہوں نے خواب میں دیکھا کہ ستارہ شتری نکلا اونکی فرج سی پیروہ مصر میں واقع ہوا اور
 وہاں سے شہر ہرین چنانچہ صحابی تعبیر خواب نے یہ تعبیر دی کہ پیدا ہوگا فرزند جو عالم ہوا و علم اسکا اول مصر میں شہر ہو پیر
 شہر وہیں عرض قطع نظر ان سب باتوں کی خود خلیفہ عادل کا کلام اپنی اونکی زبانی روایت مصر صدر میں دیکھا جائے
 کہ لفظ بادۃ کو کس مقام میں کس مہیا کے سے فرماتی ہیں جسکے معنی میں جامع اور ظاہر ہی کہ صرف ایک لفظ مستور الاسم

ابو داؤد

ابو داؤد

ابو داؤد

ابو داؤد

ابو داؤد

ابو داؤد

ابو داؤد

ابو داؤد

ابو داؤد

ابو داؤد

ابو داؤد

اور مضطرب باضطراب بیان جوان ناصح صاحب کی صفات شکی لئی مرتب ضرور البیان ہوتی اونکی کتب سی استیجاباً مختصراً لکھی
گئی اگر کچھ ہی ان صاحب شرم کو حیا ہو تو اپنی نامی روایات اور احادیث محمولہ کو دیکھیں اور چھٹی ہر پانچین ڈوب مرین اور
اپنی مقتداؤنی فضیلتی بخاری کو دیکھ کر ہر نام ایسی نصیحت کار کیا رہا پھر ملا دین اور لفظ تعجب سی لب نہ ملا دین ناصح صاحب
کو اس پر تعجب نہیں آتا کہ معاذ اللہ نقل کفر نباشد پیغمبر اقول اونکی حدیثوں کی اپنی ناموس کو کند ہی ہر چہ نامی جنتی شمسند و نکاح
تماشا دیکھلا دین اور لہو و لعب کو کام فرما دین اور ناموس سی کچھ بردہ نہ فرما دین باوصفیکہ صحاح میں خود حدیث موجود
کہ نامینا کی رو برو ہوئی کے فی سبک خود انہیں نیک نیت کو منع فرمایا اور کہا کہ وہ نہیں دیکھتے تو تم ناموس کو دیکھتی ہو ناصح صاحب کو
اس تعجب نہیں آتا کہ معاذ اللہ کبر متعجب تہیہ کے عورتوں کی خاطر خاصستہ ہی جبکہ کو ساتھ لہو الحدیث اور قول در کی پروردگار
عالم تغیر فرماوی اور صدیق صمد اور فاروق صاحب ملک ایسی است باز اور پاکباز کہ مانع ہو دین لا حول ولا قوۃ الا باللہ چنانچہ
مصدقی قولی حیرت متفعل علیہ سجارہ اور سلم کی سی مشکوٰۃ میں سچ باعشرۃ النسا کی خود انہیں مادر مہربان سی لکھا ہی کہ
قالت وہ نہ تقدیر است البنی یقوم علی باب حجری والکعبۃ تلک بالحراب فی المدینہ رسول اللہ یسترہ برداء لا انظر الی العہد میں اذ نہ دعا
تم یقوم من اجل حق اکن انما اللہ انصرف فاخذ رواقہ الجاریۃ الحدیثۃ السنۃ الحضرۃ علی اللہ متفق علیہ کہا عائشہ فی قسم سی اللہ کے
کہ تحقیق دیکھا مینی پیغمبر کو کہ دروازہ پر کھڑی ہو ہی میرے حجرہ کی اور عیشی کیسلیتی ہی ساتھ ہر چہ سونے کی سجد میں اور سونے کی
برہ کر تی ہی میرے ساتھ جا رہی کی تاکہ دیکھوں میں طرف کبیل اونکی کے درمیان کانون اور سونے کی حضرت کی سی ہر کھڑی رہے
حضرت میر لئی ریاست کے ہوئی میں وہ کہ پہر میں آپ یعنی آنحضرت سفیر ہر سی کب تک آپ مینی بس کیا پس اندازہ کر رہا نہ سی
مقدار کھڑی رہی لڑکی کی کہ سفیر سر کبیل ہر حوص کزوالی ہو یعنی خیال کر دے کہ لڑکیاں خور دل سفیر چر لیں ہو میں کبیل کے دھنپی
پر سفیر میں کھڑی رہی اور حضرت ہی میرے خاطر کھڑی ہی حاصل یہ کہ حضرت دیر تک تماشاً دیکھلایا کئی نقل کے یہ بخاری اور سلم
فی یہ ترجمہ ہی بعینہ صاحب ملاحظہ ہر حق کا ہی جو ذریت خاص ہر عزیز ناصح صاحب میں اور تماشاً مضمون مرقوم بالا زیادہ اور
کہ فائدہ میں آپ لکھتے ہیں کہ مسجدی مراد یہ سی کہ ایک چوتھرہ تہ متصل مسجد یا فخر مسجد میں اسلی کہ کبیل اور لکھا ہر چہ سونے
سامان جیادسی ہتا پس سواہ عبادت مانند تیل اندازی کی اور نظر کرنی اونکی طرف ظاہر یہ سی کہ یہ بات پہلی نزول آیت
حجرات ہی کذا ذکرہ النور شہیدی اور اس حضرت کی خوش اخلاقی اور خوش گذرانی اور محبت و عنایت حضرت عائشہ معلوم ہوئی
انتہی شہیدان اللہ سچ کہ گئی میں کہ دروغ گور احاطہ نمی باشد ایک تودہ مفسر ہی چہنوں یہ حدیث بنائی ایک یہ معتمد جو سادہ
فرما دین ایک بات یہوں لئی پہلی کو معاذ اللہ یہ باندہنوں باندہ دیا کہ آنحضرت کو تعلیم محارتہ کی ہی جاب ملد دھکہ منظور ہی
جیسی کہ بموجب مصرعہ مطاع تھو والدہ اجدان ام المومنین کی وسطی سکینہ ریاست اور حکومت کی عمر دامن غفر کی ساتھ
ڑائیونین محکوم بنا کہ سچی جاتی ہی بنظر شفقت تعلیم کے تاکہ ناصح صاحب وغیرہ اونکی اخواب کو حجت حلت حرب جل باریاد ہو
حاصل ہو جائے جو بھی کوئی ان عقل مند سی کہ اگر نقل نزول آیت حجاب معاذ اللہ پیغمبر ہوتا تو کلمہ ستر فی بردائے کیا خوب یا
ہو گا یہ تو سننا ہی کہ دروغ گور احاطہ نمی باشد لیکن یہ محض سامنی حدیث رکبہ کی ترجمہ اور فائدہ دیکھ گئی اند حدیث اور
اوسکی لکھی اور یہ نہ جانا کہ کلمہ ستر بردائے فائدہ کی بیفائدگی بلکہ فضیلتہ بخشیکہ بیضہ بردانا اور نادان پر ہوا ہی کہ لکھ

نصیحتی بخاری
نصیحتی بخاری

نصیحتی بخاری
نصیحتی بخاری

نصیحتی

اگر آیت حجاب نہیں آئی ہوئی تھی تو پھر حجاب کرنا دوسری کب معنی رکھتا تھا اور اس جگہ یہ باندھنا باندھنا تو اور حادثہ میں کیا
کر گئی جو کسی مضمون کی بعنوان مختلف خود صحیح میں میں اور اس بڑھ کی فصاحت و افراط پر کر کے میں عرض کمال بابت شرم و حیا حضرت
نوح علیہ السلام کی جاتی کہ اس طرح کی بھی سیکھو کہ کام فرمائی میں اور جو حرکت کہ کوئی بازاری بی بی اپنی ناموس کے لئے عمل میں لادے پیغمبر
اور ام المؤمنین کی حجاب میں نکالی میں صرف اپنی زعم میں انکی محبت جانتی کہ معاذ اللہ انکی عقیدہ میں پیغمبر بسبب محبت بی بی کے
خدا نخواستہ امر منوع و علوم وغیرہ وہ کوئی کام کر سکتی تھی سبحان اللہ یہی رتبہ شناس پیغمبر اوصالی حق میں پروردگار عالم فرمادے
اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول اور انیظن عن البوی ناصح حصہ اگر اس حدیث کو صحیح جانتی میں تو اپنی اوس مقدار عمر کی بی
کو سلیطہ تماشا دکھلا دین کہ اوکی عقیدہ میں ادا سنت رسول ہوگی لیکن یاد رہی کہ کم فوہر سے عمر بموجب تصریح انہیں
کی نامکی نہیں تھی سو یہ بات جب بی کہ صرف سال زفاف میں اگر تماشا خیال کیا جاوے اور جو سوا اسکی یہ بموجب تصریحات احادیث
آخری جہن مانع آنا حجاب خلیفہ عادل کا یہی مصرح ہی وہاں زیادہ شرم ہوگی کہ قریب لکھی جاتی ہی اور پیچہ فصل ثانی باب مذکور
کی سی عن عائشہ انہا کانت مع رسول اللہ فی سفر قلات فسالقہ فسالقہ علی جبل فلما حلت اللہ سالقہ فسالقہ قال ہذا ملک
السنہ رواہ ابو داؤد یعنی روایت بی عائشہ سی کہ وہ تہن ساتھ رسول خدا کی سفر میں کہا عائشہ فی من در زمین ساتھ حضرت
کے اپنی پادشہ پس بڑھ گئی میں حضرت موسیٰ پس جب فریب ہو میں حضرت کی ساتھ پس بڑھ گئی حضرت نجس فرمایا یہ بڑھانا
بمقام اوس بڑھ جائیکے ہے کہ تو نجس بڑھ گئی تھی نقل کے یہ ابو داؤد فی اس حدیث کی ترجمہ کی بعد ہی محقق ممدوح ایک جسی
لگا تی میں یعنی لکھتے میں فائدہ میں کہ اپنی پاؤں سی مرادی کہ سوار اول تو یہ ماوہل ہی اندر دیکھ ہی اور پہل تو کہ حضرت
میں خود واقع ہی زبانی ان دور فی والی ام المؤمنین کہ فلما حلت اللہ یعنی جب فریب ہو گئی میں تو بھی رہ گئی کوئی پوجی
ان عقلمند سی کہ یہ سچے آپ بی کہا نسبی برپا کی اور اگر بالفرض سوار ہی قائم کی تو کوئی تخفیف و توفیقیت افراطی حدیث
مذکور میں حاصل ہو سبحان اللہ زہی شرم و حیا کہ خود پیغمبر اولاد موسیٰ پیغمبر کو ایسی حرکات بازار پر تو کی نسبت لگائی حیا
اور پھر بازاری بن نہیں اور علی الرغم اسکی اہل حق کو بازاری بن کی نسبت لگا دین اور مرجع کلمہ قائم شد انی یوفی کون
ہو دین اور اسی فصل میں عن عائشہ قالت قدم رسول اللہ من غزوہ تبوک او حنین فی سہو بہا ستر نہت ریح فکشفنا لہ
عن بایہ لعلہ لب فقال ما ہذا یا عائشہ قالت بایہ درامی نہیں فرسا لہ جناحان من رفاق فقال ما ہذا الذی اری وسطہن
قالت فرس قال ما ہذا الذی علیہ قالت جناحان قال فرس کہ جناحان قالت اما سمعت الان لیمان خیلہا لبا آجنتہ قالت ضحک
حتی رایت نواجدہ رواہ ابو داؤد و اساتذہ منظر اعلیٰ ذریعہ خاص عزیز یہ ترجمہ اور فائدہ جو لکھتے میں یعنی نقل کیا جاتا ہے یعنی
روایت ثانی سی کہ کہا لہ یعنی لانی رسول نے مغزوہ تبوک سی یا حنین سی او عائشہ کے کہنے کے نہیں میں پروردگار سوا ہوا تھا
پس چلی ہوا اور کہو لہ یا بڑھ کا کہ تو زہر سے کہ تہن عائشہ کی کہیلنے کی پس فرمایا حضرت فی کہ کہی سی یہ عائشہ کہا عائشہ لی کہ یہ
گرمیان میں میر اور دیکھ حضرت فی در میان کہ تو کی ایک کہو لہ کہ او سکی میں دو پر کہ لکھے یا کا غنہ کے پھر فرمایا آنحضرت نے
کیا یہ یہ وہ پھر کہ دیکھتا ہو میں در میان کہ تو کی کہا عائشہ فی کہ یہ کہو لہ ہی فرمایا آنحضرت فی ازراہ نقی کہ کہو لہ اسی دوسکی دو
میں کہا عائشہ کہ کیا نہیں سنا آتی کہ وسطیٰ سلیمان کی کہو لہ ہی کہ او کی پھر تھی کہا عائشہ نے پہل پہنی یہاں تک کہ کہیں

فصل ثانی
در بیان
حجاب
و
توضیح
در
حدیث
عائشہ
کہ
روایت
ثانی
سی
کہ
کہا
لہ
یعنی
لانی
رسول
نے
مغزوہ
تبوک
سی
یا
حنین
سی
او
عائشہ
کے
کہنے
کے
نہیں
میں
پروردگار
سوا
ہوا
تھا
پس
چلی
ہوا
اور
کہو
لہ
یا
بڑھ
کا
کہ
تو
زہر
سے
کہ
تہن
عائشہ
کی
کہیلنے
کی
پس
فرمایا
حضرت
فی
کہ
کہی
سی
یہ
عائشہ
کہا
عائشہ
لی
کہ
یہ
گرمیان
میں
میر
اور
دیکھ
حضرت
فی
در
میان
کہ
تو
کی
ایک
کہو
لہ
کہ
او
سکی
میں
دو
پر
کہ
لکھے
یا
کا
غنہ
کے
پھر
فرمایا
آنحضرت
نے
کیا
یہ
یہ
وہ
پھر
کہ
دیکھتا
ہو
میں
در
میان
کہ
تو
کی
کہا
عائشہ
فی
کہ
یہ
کہو
لہ
ہی
فرمایا
آنحضرت
فی
ازراہ
نقی
کہ
کہو
لہ
اسی
دوسکی
دو
میں
کہا
عائشہ
کہ
کیا
نہیں
سنا
آتی
کہ
وسطیٰ
سلیمان
کی
کہو
لہ
ہی
کہ
او
کی
پھر
تھی
کہا
عائشہ
نے
پہل
پہنی
یہاں
تک
کہ
کہیں

مینی کچلیاں حضرت کی نقل کی یہ ابو داؤد فی سنن ابی حنیفہ کا ہی متعلقہ شام سی اور غزوہ تبوک کسے جبری
 میں ہوا اور یا حنین یہ شک اوی ہی اور حنین نام ہی ایک جگہ کا کہ چند منزل ہی مکہ سی غزوہ حنین سہ جبری میں ہوا جن
 ایام میں مکہ فتح ہوا اور حکم کیلئے کا کر یونس باب ابی یوسف کا کہ چکا ہی حنفیہ واضح ہو کہ باب ابی یوسف میں ہی انہیں ام کوئی
 سی حدیث ہی وہ بھی لکھی جاتی ہی کہ یہ سی عن عائشہ ان البنی ترو جہا وہی بنت سبیر بنین وزفت الیہ سی بنت تسبیح
 و لعبہا متعبہ و مات حبہا وہی بنت ثمانی عشرہ و اہل سلم رویت ہی عائشہ سی کہ بنی فی نکاح کیا اوس اس حال میں کہ وہ
 سات برس کی تھیں اور بھی گئیں وہ حضرت کی گہر میں اس حال میں کہ وہ نو برس کی تھیں اور کھلونی کیلئے کی ساتھ اذنی تھی اور
 وخت ہو حضرت کی اور خدیجہ بنت خویلد سی اس حال میں کہ عائشہ تھی اٹھارہ برس کی نقل کے یسلم فی او فائدہ میں بعد حال
 جو ان نکاح کر دینی باپ دادا کی اختلاف ابی امامون وغیرہ علم کی لکھتا ہی کہ مراد کھلونی سی گریبان میں اور حدیث میں آیا
 ہی کہ حضرت فی دیکھا اور انکا کیا اور پھر یعنی برانہ جانا او کو اس سے معلوم ہو کہ جائز ہی بنانا گریون کا اور مباح ہی گریون
 کو کیلئے گریون سی اور لکھا ہی علمانی کہ سب اسکا یہ ہی کہ لڑکیاں گریون کی کیلئے سی سکتی ہی تربیت اولاد کی اوس
 پر ونا اور دستہ کر فی گہر کی اور احتمال یہ ہی کہ یہ قصہ ابتدای ہجرت میں پہلی حرام ہوئی تصویر کی ہی تھیں الحی لا یصلح
 ما فسدہ اللہ ہر نامہ عزیزہ و ذرا شرم و حیا کو کام فرماوین نامہ صاحب کو ان با تو پھر تعجب نہیں آنا اور ان فائدہ لکھتی
 والو کو بھی تمیز نہیں اور لڑکی کہتی شرم نہ آئی کہ اس ضحیت ظہور منہ پرستی کی مٹنی کی لڑکی کو نہیں شامل کیا بہتان لیا اور
 ابتدای ہجرت پیغمبر لکھتی ہو بھی حیا اور الحی نامہ نہیں اور یہ خیال نہیں رہا کہ سہ جبری کا حال کیا و بال لاویگا حنین
 گریون سی کہ گریون کی موت تک موجود ہی دو نو حدیثیں قریب تر آئی بھی وسطی تشفی نامہ صاحب کی حقیر نے لکھی
 میں دیکھیں منصف لوگ کہ یہ حال ہی اس گروہ کا سچ ہی دروغ گور حافظہ نمی باشد فائدہ میں خود ہی تو یہ
 عزیز ہی غزوہ حنین سہ جبری اور غزوہ تبوک سہ جبری میں رقم فرماوین اور خود نو برس کی عمر میں زفاف ملکہ
 ہر شخص سہ جبری و حدیث جانتا ہی کہ ساتی اول ہجرت میں بیچ ماہ شوال کے زفاف مدینہ منورہ میں واقع ہوا یعنی
 کہ نو برس کی تو سہ جبری میں تھیں اور حال کھل جانی گریون سی جن جن کا اگر سال غزوہ حنین سپری تو نو برس سات تیرانی
 اور جو غزوہ تبوک سپری تو آٹھ تیرانی چاہیں عرض بہر حال او میں نہر شریف ام المومنین سولہ یا سترہ برس کا ہر حال
 کیونکہ اصل حدیث میں ظاہر ہی کہ یار او خود خایہ و نہ کو ہی وقت ارشاد یقین نام غزوہ حافطہ سی غیب تھا کہ خود غزوہ تبوک
 یا حنین فرماتی ہی اور جسے خاص خلف رشید عزیزہ لڑکے بتلاوین اور لڑکین ظاہر کرتے اصلاً نہ اوین کہ کوئی لڑکا ہی ایسی با
 نہ کہوی الحق حبشی بھی دیکھ و لطف اور ہی کہ جناب افادت ماب بانظار توجہ جمالی ظاہر فرماتی ہی کہ احتمال ہی کہ
 قصہ ابتدای ہجرت میں پہلی حرام ہوئی تصویر کے ہوسچاں تہہ اپنی کتب تولد ہی کی ہی خبر نہیں فتح مکہ رمضان سہ جبری جب
 نصیر بربان الدین فعی اور ابو الفدا وغیرہ تمام مورخین اور غزوہ حنین اگر سہ جبری میں لیکن ماہ شوال بہر حال بعد فتح
 مکہ کے ہی اور غزوہ تبوک تو سہ جبری میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر میں تو پیغمبر خدا کو گریون اور گریون کی مورخین
 سی کہیں قابلہم تہہ انی یونکون خدا جو رسوا کری تو کون بچا سلی اب ہر شخص ہی فہم بالتصیر ہی تہہ دو دیکھ سکتا ہی

سہ جبری
 حنفیہ

سہ جبری
 حنفیہ

کہ سب سے جو شروع میں لکھا ہی کہ دروغ گو را حافظہ نمی باشد کہ تفسیر عبارت اور طلاق لسانی اور صرف لسانی سہی نہیں
 کہد یا ہی کمال حقیقی امر ہی ہر شخص کیلئے سہی کہی اور ابتدائی ہجرت کی گمراہی حدیث حافظ میں نہ رہی کہ یہ توجہ سیال
 زخاف والی حدیث میں آئی کہدی یہ نہ جانا کہ اتباع صاحب العصر الزمان کم و بیش ہر زمانہ میں خبر گہر کو حضرات کی موجود
 علاوہ اسکی عقل فہم غور کری کہ قطع نظر مخالفت اور کتاب مہوت مجموعہ کی یعنی گو کہ درستی گہر کے اور سیکھنے سیکھنے پر و نیکی اور
 تربیت اولاد کی اور تعلیم ہی کیوں نہ ہو اور کتاب محرمات کی ہرگز شائع اجازت نہیں دینا جو کہ یہ افادت ماب و ہر گناہ تک گئی
 ہیں اور اپنی علما کی فضیلت کرتی ہیں کہ جو از گریان کہیلے کا جو بات مصرعہ لکھا ہی لیکن ہر شخص غور کر سکتا ہی کہ گہوڑی
 ذی جناح کی لکھی کہاں بہاگ کر جاوین گی سبلی اور اسکی عذر احتمال ہو چوڑ گئی مگر ان بہتہ دان عذر سیکھنے و دخت و پخت
 چار جامہ وغیرہ گہوڑ و نکاد سہی کا آمد بہاگ کی سپاہ کی لئی علی الخصوص تعلیم والدہ ماجدہ سہی محار نفیس رسول کی اگر بیان فی
 تو بہت زیبا بتا کہ انہوں نے اسی لئی چیز میں یہ سب کچھ دیا لیکن باب التصادیر کو شکوہ میں پہلے کمال ان فرد ہوتا کہ
 ترجمہ ان ہی افادت ماب کو کرنا پڑا اور سہین ظاہر ہی کہ کتنی حد میں منعم تصاویر میں اور تصویح میں اس امر کی کہ فرشتہ
 اوس گہر میں نہیں آتا جہاں تصویریں ہوں اور بغیر انہوں صاحبہ فرس فی جناحین کو اور ام المؤمنین سو و ہر
 کو کتنی سہ کیا ہی اور پردہ پر تصویریں ہوسی ہر دو نکو پہاڑ ڈالا اور جب تک کوئی چیز صحتی دروازہ تک یا کوئی چیز گہر میں
 ہوئی اندر شریف نہ لینگے کہ احادیث کثیرہ اس باب میں مذکور ہیں موجود میں ہر الزلطہ اسی اشارہ ہوا کہ نقاب ہی ناصح
 حسب کو شرم نہیں آتی کہ خود اپنی اور ان عذرا اطفال دنا فین میں در باب تعزیر و اگر جو علموں اور تر تو نہ اور بعضی اور
 حرکات عامیوں پر اعتراض ہو میں تو ظاہر کیا ہی کہ بغیر انہوں کی کبھی سی تو نہ اور پینکا اور شہیدت اور نقل گند کو معی دہ
 ہونسی اور کفار سہی ہی میں لحاظ اور حیا لازم ہی عذری روح کی تصویر جو کہ خود اپنی ان مجاز ہی اور سہر طعن اور اپنی انکی
 ان احادیث جو از صہم سازی اور صہم و از پر خیال نہیں کہ کیا فضیلت ظاہر ہی سبحان شہرہ اور تکیہ تصویر دار تو بغیر خدا
 بہاڑ و امین در جب تک گہر میں ہوں تو شریف گہر میں نہ لیا دین اور تائیل فرس وغیرہ ہر حضرت خوشی اور عدم مخالفت
 حضرت کا بہتان باندر میں حضرت ابراہیم تک کی تو تصویر کبھی محدود و سمار اور سلجائی گہوڑ و نیکی مثال گہر میں کہی جاوے
 قائم شدہ انی یونکلون جو علم پر تعزیر خانو نیکی شال مثال کی دیکر ناصح صاحب عبارتہای آمیدہ میں متور حضرت ابراہیم سہتا
 آیہ اذ قال لا بد قومہ ما بذہ النامیل التی انتم لہا عاکفون قالو لوجدنا ابا وانا لہا عاکفین رقم فرماتی میں فرما دین کہ یہ
 آیت کہاں جا کی قرار کرتی ہی آیہ تائیل سے پھر بن یعقوب گئی فی چیز میں جناب صدیق کی ساتھ کردین ہمیں اور سادین
 ہتین ناصح صاحب کی لئی کوئی دعا بجز تلاوت آیہ فی ظلویم مرض فرما دیم تہ مرضا اسی حرکتو نہر نہر باخیر نہیں آتی علاوہ اسکی
 جامع الاصول میں سہ حرف عین کی کتاب غنا و لہو میں ہی خود انہیں ام المؤمنین سہی قالت دخل علی النبی و عندی جاریتان
 تغین بغنا و بعات فاضطج علی الفرائش و حول و جرد و دخل ابو بکر فاتہم نے وقال فرما رہے شیطان فی بیت رسول تہ
 فاقبل علیہ رسول تہ فقال و دعا علی غفل عمر تہا فخر جتا قالت وکان یوم عید وکان السودان یعون بالارقی و الحجاب
 فی المسج فامسالت النبی وانا قال استہین منظرین نقلت لعم فاقامنی وراہ خدی علی خذہ یقول و دیکم یا بنی ارفدہ

نہی نہیں ہے
 نہی نہیں ہے

نہی نہیں ہے
 نہی نہیں ہے

نہی نہیں ہے
 نہی نہیں ہے

رفدہ حتی اذا علمت قال سبک قلت نعم قال فاذهبی اخرجه الشیخ انما حاصل کہ بی بی خود فرماتی ہیں کہ پیغمبر خدا انکے
 پیر پاؤں ڈرکیان کا رہن نہیں گانا بجات کا بس لیٹ گئی پیغمبر خدا اور پیغمبروں کی اور پیسے ہوئی تھی موندنا بنا اور آیا ابو
 بن جبر کا مجھ کو اور کہا فرما شیطان کی پیچ گہر رسول خدا کی یعنی شیطان باجہ رسول خدا کی گہر میں نہیں جاتی تب پیغمبر
 ی موندہ کیا اوسط اور کہا کہ جھوڑی ان دو نو کو المختصر کہ وہ آنکھ بجا کہ چلین گئیں اور پھر فرماتی ہیں یہی المومنین
 دن عید کا تھا اور عیشی کہیلتی تھی ساتھ بہری کہ کون کی مسجد میں مینی پوچھا پیغمبر خدا اسی یا خود کہا پیغمبر خدا کی کہ تو
 جاتی ہی تھا دیکھنا مینی کہا ان میں کٹر کیا مجھ کو بھیجی اپنی رخسارہ میرا اور رخسارہ پیغمبر کی تھا اور فرماتی تھی کہ نزدیک
 دای بی ار فده یعنی کہا اوں جھوٹو کہ وہ قوم ہی ار فده سی تھی کہ ناجنی والی میں عرض ام المومنین فرماتی ہیں
 اتنی دیر تک مینی تھا دیکھا کہ تھک گئی اور کہا پیغمبر خدا کی کہ بس تب مینی کہا کہ ان بس تب فرمایا کہ جاب جلی جا اور
 سی کتاب میں پیچ حرف لام کتاب ہو وعب من عن الی ہریرہ قال عینا الجحشہ ملعون بحکمہ عند رسول اللہ اذ دخل
 عمر بن الخطاب فابوی بیدہ الی الحبہ انھم بہم بہا فقال رسول اللہ وہم یا عمر اخرجه الشیخ انما حاصل کہ ابو ہریرہ سی
 روایت ہی کہ حبشی نایح کو در ہی تھی پیغمبر خدا کی پاس کہ عمر بن الخطاب شریف لائی اور انہیں تہہ رانی لگی تب ہی پیغمبر خدا نے
 فرمایا کہ جھوڑی انکو ای عمر قرطیہ اسی قسم کی بہری حدیث میں کہ لکھن ادن سبک باعث طوالت ہی لیکن یاد رہی
 کہ بیشتر اس قسم کی حدیثیں انہیں المومنین سے پائی جاوے گی یا میان ابو ہریرہ سے جس کے لئی انکی خلیفہ زادہ عبد اللہ بن عمر سی خود
 صحیح مسلم میں ہے کہ خود یہ خلیفہ زادی فرماتی ہیں کہ یہ شخص وضاع ہی بالکل یہ دو چار حدیثیں تو بطریق مشنہ نمونہ از خود
 واسطی صفر اشکے ان ناصر صاحب کی اور انکی الفار احوال کی لکھی لیکن کوئی منصف انکی بخاری وغیرہ صحاح ستہ کو دیکھی کہ
 اسی حدیث میں کس تفصیل سی کس قدر موجود ہیں بجان تہجین با تو نہ میان ابو بکر و عمر کو تو غیرت آدی اور نہ گوارا کریں اور نہ
 معاذ اللہ نسبت الی کتاب اذ کی پیغمبر سے دیکھا و اعوذ باللہ من وساوس الشیطان الرجیم انہیں شرم نہیں آتی زبان دہان اور نہ
 قلم پر لاتی ہے کہ پیغمبر خدا تو یہ تو بہ نقل کفر نباشد جو ان بی بی کی رخسارہ پر رخسارہ دہری کے عظم نایح کو در وہیں
 دیکھا دین قاتلہم اللہ انی یوفون قول ناصر صاحب ناصبات شیعیان غالب کل غالب ہی ابواسامی کے حسب اتفاق کتاب
 مطبوعہ روضۃ الاحکام تصنیف مجتہد العصر تہاری کے دیکھی اور اسکی فائدہ نہر کہ اول کتاب کی بیان گئی میں نظر کیا تو
 فائدہ چوتھی کی مطالعہ سی یہ بات حاصل ہوئی کہ لکھا ہوا شاہ عبدالعزیز کا سچے اور اس بزرگوار نے بہت تحقیق بیان کیا
 اور عقد میں اور پیشوا انھار مقروضاعین تھی اور فقر اپنی امامو نہر باندہ تھی خلیفہ مجتہد العصر تہاری نے پیچھی نقل کرتی
 خبر کم ہونی ماہ رمضان کی میں لسی بیان فرمایا ہی کہ یہ خبر وضعی ہی لیکن یہر یہ حکمت کی ہی کہ اور کا حوالہ کر کے بیان
 کیا ہی اور بعد اسکی بیان کیا کہ اس روایت کو میں نے شیوخ نے لیسے صاحب کلینی اور صاحب من لا یخفیہ الفقیہ اور صاحب
 تہذیب الاحکام اور سبصار فی انی انی کتاب میں نقل کیا ہی جبکہ گمان روایت میں وضعی ہو نیکا ہوا بہر تقدیر ہونا خوا
 ان چاروں کتابوں کا کہاں باقی رہا التماس حقیر گوش ہوش سنا چاہی وہی واضح ہو کہ افزا و ہمتان وحدیث ساری
 منصوبہ و فی ثواب کا ہی اور یہ ورثہ انکو انکی مقتداون سی پونچا ہی جنگو و ہرہ مشیرہ تعبیر کرتے ہیں ہمارے مقتدا

حادث صحیحین
 من الی الضابطہ
 معین

فائدہ اس کتاب کا
 نسخہ میں ہی
 ابو ہریرہ و بکر بن
 عبا کی حدیثیں
 وضع ہی

قلنا صبر

۱۹۰

کتابت از ابن ابی عمیر

ابن البیت الذین قال الله فیهم انما یرید الله لیزیبکم از حسن ابی البیت بطبرکم تطبیح انکو تمیت افترا لکافی محض حیات
 ابی طاهر کریمی ناصر صاحب ابی مقداد کی کذب افترا می گوید بلکه دینی بوسی افترا می گوید و این حق و حقیقت
 کلمات یاد کردی این در اثرم و خیا کو کام فرما دین او کی خود کتب حدیث بانیگ مبنی گوایی دینی من که کذب افترا گوایی
 زور و کذب در دعوی بانی ملت محمدی من او کی مقتدا من جگو که بشیر بهشت او پیشو او بنون فی بنار کبابی سجده
 جنگی مشیو او که پیر من تو بر کیون بنون در اثرم جانیگ کتاب انسان العیون علی بن برهان الدین شافعی و غیره کتب حدیث
 و تفسیر و توارخ ابی دیکبر که نوشته ما لازم بنا که حال جنگ جبل من کیا قطعی رست بازی او گروه ساز کی کذب کی کلماتی هست
 هم ایک به طور سی عبارت مقام حاجت کی بطریق نمونه اس که یکدیگری من یا فی اسیر هر صاحب عقل قیاس کر سکتا ہی اور دیکبر
 سکتا ہی که خود انکا خلیفه زاده و سوقت کیا فضیلت انکی امیر و امیره کی کرتا ہی اور کیا زور انکا هویدا ہی شروع حال جنگ
 جبل من ی ان طاقو زبیر و عابد بن عمر الی الخ و ج فقال لهم انما تخافون الله ایها القوم و تدعون بذه الابطال عنکم
 فلیف اضرب فی وجه علی ابن ابیطالب کرم الله وجهه بالسيف و قد عرفت فضاء و سابقه و مکانه من رسول الله و انکا باعنا
 و سالماه القیام بعد الامم ثلثا بعد ان جعل الله علیکم تسبیحاً و انه ما بدل الا غیره القاتل عثمان انور عیسیٰ بن سیرین
 عائشه و اخ محمد بن ابی کر فانه اخذ لحنه فصر بهما حتی نقلت اضرته ضرره بالمشقص قلما کانت عائشه فی اثنا بالطریق سمعت
 کلما یأتی عن ذلك المل فیقول لیا هذا الجوب فارادت الرجوع لما قد ذكرت ما قال لیا رسول الله ای فانها صرخت
 و انما خت بعیر ما و قالت انما الله صاحب الجوب و وونی ردونی ردونی فعد ذلك ان طلحة و الزبیر و جعفر و حمزة و عیسیٰ بن سیرین
 ان هذا الیس بالجوب و ان الخیر لیا کذا اب قال الشعبي بی اول شهادة زور فی الاسلام هندی موضع الی جده ناصر صاحب تالیف
 بقوله و ارشاد جناب مجتبه العصر دام ظلّه و طاهر کر فی محض صناعته ہی اور سرخ فسخ کو تحریر جناب مدوح من بیت سینه نبی پیر
 عزیز کے کام فرمایا سی کتاب روضه الاحکام منایات من فارسی عبارتین ہی نقل و کی اگر سچی ناصر ہی تو کیون بعینا اثنا
 فرمادی و کتاب مطبوع یعنی جی ہو موجود ہی جو شخص جی تطبیق دی سکتا ہی الخ من لا یمان له لایحیاه اس گروه کو
 شرم نہیں کہ ہم کیا کہتی ہیں کیا لکھتے ہیں کوئی اگر دیکھی گایا اگر تطبیق کہی دیکھا تو کیا کہی گایا سچان الله اور پیر نسبت تمہمت
 افترا کی اہل حق پر کرن حقیقت من یہ منصب بزرگی ہی اس گروه کا انکو عوام کی بیکانہ کام ہی اور خدا رسول اور شرم و حیا
 کیو یہ مطلب ام نہیں انکی خلیفہ خیم کہ بموجب حدیث اصحابہ کلیم عدول انکی عقیدہ من عادل خلیفہ کہنا چاہی جناب مولانا منیر
 کو معاذ الله نسبت افترا و احداث دینی ہی اور سے طرہ کی بزرگ او کی پیغمبر خدا کو معاذ الله ساجر و کذاب کہتی ہی تو یہ مقتدی او کی
 مجتہدین و موئین تابعین رسول و نفس رسول کو ہی ہی نسبت دین تو عین افترا ہی ابی ابی مقتدا کی کیونکہ ابو جعفر سکا فی خیر
 و جان شایع اصحاب ثقبه مقبول القول انکا لکتابی کہ ایک روز مسجد کو ذہ من معاذ الله نقل کفر کفر بنا شد فصا ابو بریرہ فی
 کہا کہ علی ابن ابیطالب نے احداث و ابداء کیا ہی معاویہ جسوقت یہ بات سننے بہت خفا دیا اور انجیام کو مدینہ کا حاکم کر دیا
 ابن ابی الحدید معتزلی کہ شمار من انہین کی ہی شرح منج البلاغت من لکتابی کہ بتیری لوگ نہی کہ معاویہ نے انعام اور جائزہ
 پالی ہی اسی بات پر جانیجہم من الصغیر حمید من بکار و سلم سی ہی ہی کہ ابن عمر خلیفہ زاده و سنیان کہتے من ابو بریرہ

کتابت از ابن ابی عمیر

ابو ہریرہ وہ ہی کہ بہت حدیثیں مندرج کر تباہی کھماشتہ و قس علیہ الصمد بلکہ ہزار لوگ تہی کہ معاویہ او کو انعام دیتا تھا
اسی بات کی لئی کہ جناب امیر کو کسی نسبت لگا دین بر اکہین بلکہ کتب تاریخ انہین کی مانگی جو شخص چاہی کہ کہہ سکتا ہی کہ انکی
بہتری خلفای بنی امیہ کی شہادہ ہی کہ جناب مولا مومنین کی معاوضہ نعمت میں او فضایل مبینین سراجی تہی اور خلفا
ثالث کی لئی احادیث فضایل وضع کرواتی تہی چنانچہ اکثر حکم احادیث موضوعہ کا اشارہ انہین کے کتب اس سال میں ہی ہوا اور
ہوتا جاتا ہی تاریخ یا فعی میں یہ حال ابو محمد بن سلیمان بن مہران الاسدی جو کوئی دیکھی تو حقیقت وضع مناقب عثمانی
منکشف ہو مختصر اس جاتا اشارہ کافی ہی کہ ہشام بن عبد الملک بن عمرو ان کے خلفا و اثنا عشر سنت جماعت تھا اور جو
خط لکھا کہ مناقب عثمانی مساوی ابن ابی طالب لکھی اوسنی نامہ لکھ کر لکھا دیا اور اوس کفر و فسق کو نہ قبول کیا لیکن جناب امیر
طلب جواب میں بہت تنگ کیا تب لاچار ہو کی جواب میں لکھا کہ اما بعد لو کانت لعثمان مناقب ابل الارض ما لفتحتک ولو کانت
لعلی مساوی لابل الارض ما ضربتک لیکن یاد ہی کہ کسی لوگاری جاتی تہی تکلیف دی جاتی تہی اور صمد بلکہ ہزار بطح جاہ و
وضع کرتی تہی چنانچہ تفصیل اوسکی اس مقام میں مورت قتل ہی کہ او کی خود کتب حدیث و تاریخ ہی سب گواہی دیتی عرض
انکی مقدمہ او کو ہمیشہ ہی مقصود رہا ہی کہ سطح لوگوں کی دلوں میں طریقہ اہلبیت کی برائی جانی گریہ و اور سپر جاگیر اور نصرتی
تہی چنانچہ نہرو نہر معاویہ جناب امیر کو یہی خلیفہ خیم انکا زیادہ تر اس نظر پر بر آکھواتا تھا کہ لوگوں کی تین حضرت عی
نصرت ہو اور معاویہ سی تا زمانہ حکومت عمر بن عبد العزیز یہ تھا و ت سب ہی امید کی حاکمون میں رہی تہی مجرمین عمر بن
عبد العزیز کی یہ طریقہ شیوہ موقوف کیا استیعاف تاریخ ابو الفدا و مستقصہ وغیرہ انہین کے کتب مجتہدہ شاہین اس حکم
ایک مختصر حال انکی اسی پیر مشد کا انہین کے کتاب مختصر سی لکھا جاتا ہی لطایف الطولیف انکی مانگی بہت متعدد کتاب ہی او میں
اور اکثر کتب تواریخ میں یہ قصہ صاف ہی کہ عقل جو کہ بہائی تہی جناب امیر کی وہ معاویہ پاس گئی ہوئی تہی سو بعد چند روز کے
او نہین معاویہ کی تکلیف دی اس امر کی کہ منبر پر وہ ہی اوس سطح کن کرین جو اوسکی اور اوسکی پیروں کی عادت تہی تاکہ حقیقت
اسکی لوگوں پر ظاہر ہو کہ اور معاویہ بلند بطلان جناب امیر کا لوگوں کی ذہن نشین ہو کیونکہ او کی خاص بہائی جب ایسا کلمہ گزیر
گے تو لوگ کیونکہ یہ یقین کر نیکی علی الخصوص عوام کا لا انعام جاہل سچا رطاہری کہ بالیقین یقین کرین ہی کرین حصول نام
راضی نہ ہو انجام کار جب بہت بکد ہوا اور تنگ کیا تو وہ منبر پر گئی اور اس طور تر کبے مبتدا و خبر اور ارجاع ضمیر و اد الیکہ حال
مضمون او سکایہ ہی کہ ایہا الناس معاویہ مجھی حکم کر تباہی ساتھ کن علی ابن ابی طالب کی لعنت او سپر جو حیو او قوت عمر و عاص کی کا
میں جھک کر کہا کہ تو نے سنا او سمجھا کہ عقل نے کی کیا عقل مند کی یہ کس لعنت ہو یعنی او نہون کی اس سطح تقریر میں ضمیر
کہ وہ معاویہ ہی پر ہو تب معاویہ کی جواب دیا کہ بیشک میں سچا لیکن تو اصل مطلب نہیں سمجھا بلکہ کام عوام ہی یہ یا کیونکہ
چار حجر و صفت موصوف مبتدا خبر صلیبہ وغیرہ کو نہیں سمجھتی انما مطلب حاصل ہو گیا وہ ہی سچا کہ اسنی او نہین ہی کہا ہی
صحیحہ سلم حد طولی خلاصہ سکایہ کہ سعد و قاص سے و لعن منکر کہا عمر و عاص سی کہ ابی عمر و عاص تو نہیں جانتا
کہ روز قیامت علی کی بی بی خدیجہ انکی فرمایا اور علی کی حق میں فرمایا من کنت مولا علی مولا علی مولا علی مولا علی مولا علی مولا علی
میں لیکن کام ہمارا انہین مبتا ہی علی بن ہرمان الدین شافعی محدث النسان العونین لکھتا ہی حال جناب امام حسن میں معاویہ

ابو ہریرہ وہ ہی کہ بہت حدیثیں مندرج کر تباہی کھماشتہ و قس علیہ الصمد بلکہ ہزار لوگ تہی کہ معاویہ او کو انعام دیتا تھا

اسی بات کی لئی کہ جناب امیر کو کسی نسبت لگا دین بر اکہین بلکہ کتب تاریخ انہین کی مانگی جو شخص چاہی کہ کہہ سکتا ہی کہ انکی بہتری خلفای بنی امیہ کی شہادہ ہی کہ جناب مولا مومنین کی معاوضہ نعمت میں او فضایل مبینین سراجی تہی اور خلفا ثالث کی لئی احادیث فضایل وضع کرواتی تہی چنانچہ اکثر حکم احادیث موضوعہ کا اشارہ انہین کے کتب اس سال میں ہی ہوا اور ہوتا جاتا ہی تاریخ یا فعی میں یہ حال ابو محمد بن سلیمان بن مہران الاسدی جو کوئی دیکھی تو حقیقت وضع مناقب عثمانی منکشف ہو مختصر اس جاتا اشارہ کافی ہی کہ ہشام بن عبد الملک بن عمرو ان کے خلفا و اثنا عشر سنت جماعت تھا اور جو خط لکھا کہ مناقب عثمانی مساوی ابن ابی طالب لکھی اوسنی نامہ لکھ کر لکھا دیا اور اوس کفر و فسق کو نہ قبول کیا لیکن جناب امیر طلب جواب میں بہت تنگ کیا تب لاچار ہو کی جواب میں لکھا کہ اما بعد لو کانت لعثمان مناقب ابل الارض ما لفتحتک ولو کانت لعلی مساوی لابل الارض ما ضربتک لیکن یاد ہی کہ کسی لوگاری جاتی تہی تکلیف دی جاتی تہی اور صمد بلکہ ہزار بطح جاہ و وضع کرتی تہی چنانچہ تفصیل اوسکی اس مقام میں مورت قتل ہی کہ او کی خود کتب حدیث و تاریخ ہی سب گواہی دیتی عرض انکی مقدمہ او کو ہمیشہ ہی مقصود رہا ہی کہ سطح لوگوں کی دلوں میں طریقہ اہلبیت کی برائی جانی گریہ و اور سپر جاگیر اور نصرتی تہی چنانچہ نہرو نہر معاویہ جناب امیر کو یہی خلیفہ خیم انکا زیادہ تر اس نظر پر بر آکھواتا تھا کہ لوگوں کی تین حضرت عی نصرت ہو اور معاویہ سی تا زمانہ حکومت عمر بن عبد العزیز یہ تھا و ت سب ہی امید کی حاکمون میں رہی تہی مجرمین عمر بن عبد العزیز کی یہ طریقہ شیوہ موقوف کیا استیعاف تاریخ ابو الفدا و مستقصہ وغیرہ انہین کے کتب مجتہدہ شاہین اس حکم ایک مختصر حال انکی اسی پیر مشد کا انہین کے کتاب مختصر سی لکھا جاتا ہی لطایف الطولیف انکی مانگی بہت متعدد کتاب ہی او میں اور اکثر کتب تواریخ میں یہ قصہ صاف ہی کہ عقل جو کہ بہائی تہی جناب امیر کی وہ معاویہ پاس گئی ہوئی تہی سو بعد چند روز کے او نہین معاویہ کی تکلیف دی اس امر کی کہ منبر پر وہ ہی اوس سطح کن کرین جو اوسکی اور اوسکی پیروں کی عادت تہی تاکہ حقیقت اسکی لوگوں پر ظاہر ہو کہ اور معاویہ بلند بطلان جناب امیر کا لوگوں کی ذہن نشین ہو کیونکہ او کی خاص بہائی جب ایسا کلمہ گزیر گے تو لوگ کیونکہ یہ یقین کر نیکی علی الخصوص عوام کا لا انعام جاہل سچا رطاہری کہ بالیقین یقین کرین ہی کرین حصول نام راضی نہ ہو انجام کار جب بہت بکد ہوا اور تنگ کیا تو وہ منبر پر گئی اور اس طور تر کبے مبتدا و خبر اور ارجاع ضمیر و اد الیکہ حال مضمون او سکایہ ہی کہ ایہا الناس معاویہ مجھی حکم کر تباہی ساتھ کن علی ابن ابی طالب کی لعنت او سپر جو حیو او قوت عمر و عاص کی کا میں جھک کر کہا کہ تو نے سنا او سمجھا کہ عقل نے کی کیا عقل مند کی یہ کس لعنت ہو یعنی او نہون کی اس سطح تقریر میں ضمیر کہ وہ معاویہ ہی پر ہو تب معاویہ کی جواب دیا کہ بیشک میں سچا لیکن تو اصل مطلب نہیں سمجھا بلکہ کام عوام ہی یہ یا کیونکہ چار حجر و صفت موصوف مبتدا خبر صلیبہ وغیرہ کو نہیں سمجھتی انما مطلب حاصل ہو گیا وہ ہی سچا کہ اسنی او نہین ہی کہا ہی صحیحہ سلم حد طولی خلاصہ سکایہ کہ سعد و قاص سے و لعن منکر کہا عمر و عاص سی کہ ابی عمر و عاص تو نہیں جانتا کہ روز قیامت علی کی بی بی خدیجہ انکی فرمایا اور علی کی حق میں فرمایا من کنت مولا علی مولا علی مولا علی مولا علی مولا علی مولا علی میں لیکن کام ہمارا انہین مبتا ہی علی بن ہرمان الدین شافعی محدث النسان العونین لکھتا ہی حال جناب امام حسن میں معاویہ

ابو ہریرہ وہ ہی کہ بہت حدیثیں مندرج کر تباہی کھماشتہ و قس علیہ الصمد بلکہ ہزار لوگ تہی کہ معاویہ او کو انعام دیتا تھا

عبارت است ان الخط
نحوه با حروف
نحوه عبارت از
ابوالفضل

کی طرف سی مروان حاکم تہامینہ کا اور سب کرتا تھا اس خیال کو اور خیال امیر کو چاہیے حجابہ صرف مقام حاجت کی حرز اللطاف
لکھدی جسے ہی دکان مروان دہود الی علی المدینہ ریسہ وسیع علیا کر مہندہ و ہر کل جمعہ علی المنبر انتہی موضع الحاجۃ اور
ابو علی بن محمد بن سیف المدینہ کتبہ بحدیث میں لکھتا ہے کہ معاویہ فی بعد سال جماعت کی اپنی عطا کو حکم دیا تھا کہ
منبر و نیز ایسا ہی جبکہ بن اور جو کوئی فضیلت جناب امیر کی رویت کری تو خون او سکا حلال سی فوراً مار دالو اور جو
وغیرہ او سکی اتہا کی تحریری واضح ہے کہ خود یہ ابن آکلہ الاکبا و منبر خطبہ میں ہر جمعہ کو معاویہ بتد نفل کفر نباشد کہتا
کہ یا خد تو جانتا ہے کہ ابو تراب فی دین میں الی وکی ہی ترجمہ تاریخ ابو الفدا کی ایک عبارت حالات وفات خف میں کہ
صاف قابل فہم صاحب ہی بطریق نمونہ اس جگہ لکھی جاتی ہے ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ خف مذکور میان خلافت معاویہ
اشراف لوگوں میں بطور ملاقات دربار معاویہ میں ہوا۔ اسی اثنا میں ایک شخص لبثام کا بی او س محل میں آیا اور سنی خطبہ پڑھ
انہی خطبہ میں لعنت کی علی ابن ابیطالب پر سب لوگوں کی اپنی میری جبکہ الی کوئی نہ بولا مگر خف فی معاویہ کی طرف مخاطب
ہو کر یہ کہا کہ یا امیر المؤمنین شخص تمام انہی کو لعنت کر سکی اگر آپ کی مرضی بائی تو بیشک سب نیزہ نہ لعنت کری خدا ہی
اور تقوی اختیار کرو حضرت علی کا بچا ابو جہر و کیونکہ او ہونکس جہان کی رحلت کی اب وہ اپنی قبر میں ہو
دکان تو جین لینی دو اب تکہ او کی لعنت کر بی کیا حاصل ہے اور قسم ہی خدا کی وہ شخص مبارک نفس اور مصیبت زدہ نباشا
معاویہ فی کہا کہ اسی خف کیون انکہ نہ پشگیری کہتا ہے میں قسم دیتا ہوں مجھ کو کہ تو ہی منبر پر چڑھ کی اگر ہمارا خوشی مانا
تو علی ابن ابیطالب ہر خوشی لعن کر یا کجیر۔ خف فی کہا کہ آپ مجھ کو معاف کر بی سہیں آپ کی خبر ہی اوس وقت معاویہ بہت
گرگرا یا منت اور ساجت سی منں آیا۔ تب خف فی کہا کہ اسی معاویہ میں انصاف کی کلکہ کہتا ہوں معاویہ فی کہا کہ کفر کا
۔ خف فی کہا کہ چھ خدا کو لایق ہے اور درود ہو جو او پر سول او سکی اسی لوگو معاویہ فی فحی یہ کہا کہ لعنت کر علی
پر سنو علی ابن ابیطالب اور معاویہ دو نو جہکری اور سہیں لڑی اور ہر ایک شخص نے اون دو نو میں سی بہہ دعا کیا کہ خلا
حق برائی جب میں دعا کریم سب آمین کہنا۔ اب میں کہتا ہوں۔ اسی خدا لعنت کر تو اور تیری فرستے او لعنت کر میں تیری
نبی اور تمام تیری پیدائش او س شخص پر کہ جو ان دو نو میں باغی ہوا او لعنت کر کردہ باغی کو۔ اور اسی خدا بہت لعنت
کر او س پر زمین کہو اسی سامعین یہ کہہ کر معاویہ سی کیا کہ میں تو یہ کلکہ کہا کرتا ہوں اگر چہ بار ہی کیون جاؤں اب مجھ سی اور
کچھ بہرہ کہلا نا سونا صم صاحب اور پر عزیز او کی جگہ کہ آپ سچا جان میں اونکا حال انکی تحفہ سی کوئی دیکھی تو معلوم ہوتا
ہی چنانچہ ابتداء اشار ہو چکا سی کہ کس قدر کذب و غدار اور فتراد بہتان او کہید باز کیو او ہون فی کام فرمایا ہی اور
صرف وہ اس فریب سی کو میں کہ تطبیق کون دیتا ہی اسی کہہ کر مرید خاص خوش ہوں ضلالت میں رہیں اور عوام شیعہ
و کہو میں آدین اور حقیقت سی لوگو کو نصرت ہو چنانچہ مسئلہ حریر کہ کہیں اہل حق کے مان او سکا پتہ اور نشان ہی
نہیں اور شاہ صاحب اونی نسبت فرماتی ہیں اور بہتری باتیں باوصفا سکی کہ اپنی کتہ نو میں موجود ہیں کیون فضیلت
اونکی مقدمہ اونکی اونی ظاہر ہوتی ہے اسی ہائرم کہ مقدمہ بالکل اونی انکار کر گئی حالانکہ جو شخص چاہی ہوت وقت دیکھ سکتا ہے
اس جگہ کہ انقبضیل تمام سی باتونکی لکھی جاو تو بہت طول ہوتا ہی مگر ایک مختصر نمونہ اونکی سی رست بازی کا اس جگہ لکھدی جااتا

نحوه عبارت از

جو شخص باہمی امتحان کر لی آپ فی ہونی جملہ عن ہمنہ من خلف عن جہنم الاساسی باب سطرین من ہجہ حدیث جہنم سامہ کی الکاحیۃ
 لیا ہی کتاب مل نخل من ہوسی اور مل نخل ملکہ اور کتب کثیرہ معتبرہ اذکی خود موجود من جو شخص چاہی دیکھ سکتا ہی کہ یہ جملہ منکرہ
 انکشاف موجود ہی بعد معائنہ انکی تحفہ اذہا بل مل نخل کے پیر نصف کو لازم ہی کہ جہوٹا ہو اسی کذاب مفسر کی نقب سی یاد
 کرنا چاہی اور جملہ لغت ہند علی انکا ذہن مضمون مقال منکرہ صاحب کی پاس لکھ دیوی اگر ناصح صاحب نصف ہن تو ہمارا س
 نصیحت غافل نہوین بغیر امتحان اس التماس کے صرف شاہ صاحب کی ارشادات پر ایمان و مکان الہیت کی حقین بی محابا کلت
 اختراع و اختراعات کیا کرن ہین تو دین من اور دنیا من دونو جگہ پمانی کی سوا کچھ حصول نہیں یاد رہی کہ شاہ صاحب
 کو ہی سوا اوروں کے شخص ہی کچھ مقصود و مراد نہیں مگر یہ خاص ادبی سنت ہی اذکی خلیفہ نجم کی کہ گو خواہش مجہین اداری جگہ کچھ نہیں
 لیکن چون کہ عوام کثرت سی ہوتی من اور اپنی مرید تو سچی ہوٹی انک سبکو قبول لیتی ہن اپنا کام بن آوی انہین عوام کی
 اغوا سی کام ہی اور حقیقت من محال اسودہ ہی ان جیسی اہل افتاق کو معاد دیو عمر و عاص کے وقت خصوصت عوام کی بہکانی کے لئے
 تہمتیں خصم کو لگاویں اور اپنی دانت بن برابری من اور کذاب ادراحت و ادب اے خصم کی منسوب کرین اپنی کار براری جانین
 اور مصداق مضمون الفاخر اذ اسطہ لبک ہووین ہی حال ہی ان ناصح صاحب کا کہ کلام ہایت نظام جناب مجتہد العصر کو
 وسطی فریب ہی عوام کے سمجھ نہ کر کے لکھ دیا ہی اور ایک جگہ ایک جگہ لکایا اور ایک ایک جگہ کا اور وسین ہی معنوں من عرف
 کی اور مضمون ضرور متعلقہ چھوڑ دیا اور کہہ دیا کہ وہ یوں کہتی ہن اوس کتاب کو ہر شخص دیکھ سکتا ہی ابتدا سی انتہا تک اگر تمام
 عبارتین اس جگہ لکھی جائین تو بہت طوالت متصور ہی سہی مختصر بطریق نمونہ اوسی فائدہ چوتھی محولہ ناصح صاحب کی عبارت بقہ
 ضرور انشاء اللہ محل مناسب من قریب لکھی جاتی ہی اولاد اوصہم ہو کہ فائدہ مذکور من ذکر مقصود ہی بطلان دعوی علی علی علم
 و یقین اور تحقیق و اعمد تحقیق قطع یقین اور بیان ضرور رجحان و غیر رجحان اور انکی تحقیق حال دواۃ اور ام احادیث کا کہ صحیح
 اور حسن اور موثق اور ضعیف من چنانچہ ناصح صاحب اپنی ان ہین دیکھتی کہ قسم حدیث من نظر بحالات رُ دات
 وغیرہ خود علما الکی کتنی قسمین کہتی ہن صحیح اور حسن اور ضعیف اذ انہین ہی ہر بعضی مفید ساتھ لہذا تہ اور لغیرہ کے اور شاذ
 اور منکر اور متکسر اور معطل وغیرہ کے تفصیل اوسکی کتب مسوطین اذکی خود موجود ہی کہ حرز اللطائف اتنا اشارہ کافی
 ہی ناصح صاحب مقدمہ شرح سفر السعاده ذرا ملاحظہ فرماوین تو معلوم ہووے ہر چند یہ غریب دہقان اپنی کچھ سی محض نابالہ
 معلوم ہوتی ہن یہ غریب کیا سمجھیں لیکن ہر شخص ذی استعداد اگر تہو طوسی توجہ ہی کری تو بخوبی جان سکتا ہی واضح ہو کہ
 جناب مجتہد العصر دام ظلہ جو استدلال اسیر ذاتی من خود حدیث سلیم بن قیس طالی ہی جو مستقول محمد بن یعقوب کلینی رحم کی کہنے
 سی اور احادیث و روایات خود شیوخ کتب اربعہ جو محتوی اس امر کے ہن اسی مطلب پر بطریق سند لای ہن محاذ
 نسبت بی اعتبار شیوخ کتب اربعہ اور کتب بورہ با جناب مدوح یعنی جہنم بداندیش کہ برکنہ باد عیب یاد ہر شرف و نظر
 مگر ان ظہور فضیلت منافقین بعد رسول مقبول اور جاہلہ اور صاحبین اور ملازمین جاہلہ و منافقین و دشمنان آل
 رسول سی کہ اوسمن شرح اور صرح ہی ناصح صاحب فی بیچ و تاب کیا یا اور صنعت کار کو جل کر کام فرمایا اور میری اثر
 ہی مجرہ الطباقی ارشاد و غیر خدا کا اوسکی مقام من حدیث کمال رحل سارجل یکنب علیہ جناب مجتہد العصر دام برکاتہ

در حدیث جہنم
 عن جہنم الاساس

توضیح ارشاد
 مجتہد العصر
 توجہ دہی

در کتاب اربعہ
 در بیچ و تاب

فی ہی رقم فرامی ہی اور لکھا ہی کہ جیسے کہ جناب شیخ محمد اے عبد من جناب ابن خطاب تہی ایسا ہی امام جامع کی عبد من
ابو الخطاب ہوتا سو جو کہ حضرت محمد العصر دام ظلہ ذریب جناب سعید دوسرے اعتبرت ائمہ بدیسی ہیں تو اس عبد من
ہنگ نامہ صاحب بعدہ کسان مرقوم ہیں اور یہ حرکت کذب میں ادنیٰ منظر اثر ہی حدیث ماثورہ مسطورہ کا واضح ہو
کہ وہ ان کلام کی قطع و یقین اور قوت و ضعف اور رجحان و غیر رجحان میں نسبت ایک دوسری کی کہ غیبت امام میں بی
رجوع اور تحقیق حال رجال روات اور رعایت مرجحات اور قراین کی حسب مسح طاقت ذی لیاقت عالم اکمل کے برگز
چارہ نہیں ہی اور ہر وقت میں جرم و تعدیل محتاج الیہ درکار کا وظیفہ اسی فائدہ میں فرماتی ہیں از نیاست کہ شیخ
شیخ ابو جعفر طوسی علیہ الرحمہ کہ مصنف دو کتب است از کتب اربعہ حدیث و تہذیب الاحکام حاجا در روایات مختلفہ
و ہم را دی را ذکر فرمودہ و مستخرج از آن مواضع پوشیدہ نخواہد بود من شاء فلیرحمہ الیہ علاوہ ہر سہ ہذا احتمال خطا در
فہم ہم را دی متطرق است و بجز نقل بالمعنی در احادیث وارد است و چون روات معصوم نبودہ اند و قوع خطا
از انہا متعین نیست پس چگونہ موقوفہ قصد در تواند بود آری در زمان غیبت بوزاد ہر روات ائمہ بدیہ علیہم السلام
و نصلوہ بعدہ تحقیق حال روات در رعایت مرجحات و قراین بحسب و مسح طاقت چارہ دیگر نیست پس تحقیق و تنقید ہر برس
کہ لیاقت ندارد و لازم است و لہذا علما اعلام تحقیق حال روات اہتمام تمام بکار بردہ اند و قس علی ہذا ایسی قسم کی مضامین
کہ خود نامہ صاحب کتاب بنویس علما و مقتدا آپ کی اسے بڑہ کہ لکھتی ہیں موجود ہیں کہ تصریح ادنیٰ قریب ذکر ہوتی ہی جنگ نامہ
صاحب بنامیش افزائی کذا ہی ہر دو کار لائی ہیں سو یا متجاہلانہ یا بمقصود اقتراف و اغوی جالان یا بست و ارت مسخر
بالا یا بسبب حیالت اور عدم بلوغ مقصود و مرام علمی کرام کے ہی جو نامہ صاحب بسبب غریبہ بنائش کذا ہی پیش آتی ہیں جواب
میں ایسی رست باز نصیحت کی بجز کلمہ لغتہ ہند علی الکاذبین دوسرے بات موہنہ سی کیا نکالی جائی سبحان ہندہ کہ تائبین جہان
احتمال و ہم را دی تک ہی روایات مختلفہ میں میں ہیں اور خود حدیثیں اس مضامین کی موجود کہ حدیث کو جب قبول کہ وجہ یہ
صفین موجود ہوں اور خود شیوخ کتب از ہر تصریح اسکی کرین معاذ ہندہ پیران یو خلکو وضاع و کذاب کہنا اور اپنی شیوخ
کذاب و غدار جیسا ظاہر کثرت سنت ہی اپنی شیخی اور سرخروئی دنیا و آخرت کی حاصل کرنی ہی اور دخل ہونا ہی بیخی
مضمون آیہ و الذین یؤذون المؤمنین و المؤمنات بغير ما لکسوا فقلوا ایہا ما و انما جنینا کی یہ عقل کی دشمن شیوخ کتب
اربعہ کو ایسی نسبت دیتی ہوتی اتنی تنہا ہی نہیں کرتے اور خیال نہیں کہ راہ حدیث کی وہم وضاعی و کذاب سی جہم اور ہر
کو بھی کوئی پہلا مانس کاذب اور وضاع کہہ سکتا ہی جو کہ خود اتنی محتاط کہ خود تصریح اور تاکید اس بات کی نہیں فرمادین بلکہ
احکام احتیاط و اہتمام اور نفقاتہ و مواضع ہونا ہی کہ بی اعتباری لا حول و لا قوۃ الا باللہ انکمین کہو لکہ و کہیں اور
تصریح منقولہ شیخ علیہ السلام کہ ایسی کہی گئی ہی نامہ صاحب نصیحت بکرین ابن سینا نامہ صاحب کہ را دی کی ستم سخت
اور جرم و تعدیل سے اگر بی اعتبار اس کتاب حدیث کی حسین ایسی را دیوں ہی روایت ہو لازم آتی ہی تو حضرت کے
صاحب ستم ہو جو کہ خود آپ کی علمی ذوی الکرام کی بی اعتباری چاہیں کہ خود تہذیب الکمال وغیرہ کتب رجال شاہ حال
میں ذرا انکمین کہہ لکھ ستم ستم السعادہ شیخ محمدرہ جو ی کو تو دیکھیں کہ فارسی عبارت اور چہا یہ کی جو بہت صفا مایقر ہے

اور یہ صحت
وین کہ خطبہ او انما یزعم ہر سہ ہذا متعلق ہونا
اور یہ صحت

بی اور سپہری سبجین تو کسی پڑی لکھی سبجین اور ذرا اپنی دلیں متنبہ ہوں ہم نا صحر صحر جب کو متنبہ کر دیتی ہوں کہ
 دسویں صفحہ سی اٹھارہ دین صفحہ تک ملاحظہ فرادین تو واضح ہو کہ کیا قدرت الہی کا تماشبا ہو یا کسی کام تا بعین یا بی تعلیم
 کا دھوکا یا زنی اور غلط اندازی اور جہالت شعرا اور بازاری بن نہیں کہ تو صبح کی طرح اصل مضمون و عبارت میں تغلب
 کر جاوین اور غلط کاریوں سے دھوکا دیوین اور افسر نظر کرین یہ سوت و تبعت کسی غادر اور خان سی نہیں کہتی تالیس
 مولیٰ کی ہن جکی جن میں با قرار بن جود غیرہ مخالفین بھی واضح ہے کہ مخبر صادق مینی فرمایا ہے کہ انما منذروان الہاد ہم
 بعینا نقل عبارت از مکی محقق کے تمام تمام مطلب ضروری کی اس جگہ لکھ دیتی ہوں اور اگرچہ وہ ہمارے متنبہ کو تو کب سنتی ہوں کیونکہ
 ظاہر ہے کہ تابعین حضرات مقلد تھے علی انصاری ہم غشاوہ میں سے ہیں لیکن انہی شیخ و محقق کی تنبیہ سے تو متنبہ ہو دین
 نہیں تو اپنی عقیدہ بموجب یہی فاروقی جماعت ہونگی کیونکہ وہ تبصرہ پر تمام ادنیٰ ائمہ اور سردارین جماعت کسی لکھتا ہی اول
 وہ دیکھیں صفحہ دسویں میں وصل وجہ طعن در آو وغیرہ مرتب اسام حدیث کہ نقل اس کے کہ صفتی تفسیرہ میں باعث
 طوالت لا طائل ہی ہو طریسی ضرور عبارت نقل ہوئے ہو اس کی نہ سی سار فصل عقیل فہم دہا ہی دیکھ سکتا ہے اور نا صحر صحر
 کہ مدعی میں ملاحظہ وضوہ الاحکام کی یہاں اتنی ہی عبارت میں اگر غیر ہو تو عوقی شرم من دو سکتی ہوں کہ انہی کی ارشاد
 میں از مکی مقدمہ سفر السعاده میں وصل مین بر ما و جوہ طعن معلق بعد از پنج قسم اول از جہت کذب را دی و دوم ہام
 و سی کذب سیوم من جہا ر م جہا ل پنج بدعت و معلق بقسط نیز پنج قسم اول از جہت فرط غفلت و دوم کثرت غلط سیوم
 مخالفت ثقات جہا ر م و ہم پنج سو حفظ و امان کذب را و مراد لوی است کہ ثابت شدہ باشد کذب وی و در حدیث نبوی در آو
 از وی چہیز کہ کلفہ و حدیث را کہ مطعون است را دی وی کذب موضوع ہو نہ ہند و برگ ثابت شدہ از وی تعد کذب در حدیث
 نبوی دیگر برگزیدہ حدیث مقبول ہو و اگرچہ وقوع آن در تمام عمر کیار ہو و اگرچہ تو بہ کند بخلاف شاہد زورچہ
 تو بہ کند و شیخ مجیر چو بی تعد کذب بر آنحضرت داخل کفر دانستہ و مراد کذب موضوع در اصطلاح اہل حدیث این است کہ اگر کتب
 ثابت شود وضع کذب در خصوص این حدیث و باید دانست کہ کلمہ بوضع وافر الجاہلین غالب است نہ بقطوع و یقین فان الذکر
 قد یصدق و تتمہ این بحث در خاتمہ کتاب یہاں الشاہدہ تعالیٰ نا صحر جو خبر لین اپنی صحاح کی میان ابو ہریرہ کی وضام ہو
 از مکی خلیفہ عادل کے صاحبزادہ قائل ہوں اور صدیقہ اور علی بن ابی القیاس معاویہ اور عمر و عاص و کسمہ بن جندب وغیرہم
 کے کہ بعض کے کذابی کی خود از مکی ابو حنیفہ بعض کے شافعی قائل ہوں اور بخار و مسلم وغیرہ صحاح اوشی بھی بہری پڑی
 میں غرض کلام طویل اس باب میں یہاں تک ہی کہ بارہویں صفحہ میں انجام کو لکھتا ہے کہ بالجلہ علمی حدیث مختلف اندر اخذ
 حدیث از اہل بدع و ارباب مذہب انفعہ در جامع الاصول می گوید اخذ کردہ اندہا از ائمہ حدیث از فرقہ خارج و انہا
 کہ منسوب اند بقدر کما ذکر سو ہم و اہل سطر اشکنی حضرت نو صبح کی عبارت جامع الاصول ہی بعینا اس مقام کی جامع الاصول
 سی لکھتی ہیں کہ وہ بھی حاضری الطبقہ دہی اعظم انواع الجرم و جہت طبقات المجر و جہنم کذب علی رسول اللہ قد
 از کتبہا جماعت کثیرہ اختلاف فرا صحر و مقاصد ہم الخ بہر تیس سطر سی صفحہ اٹھارہ دین میں لفظ متنبہ سے ملاحظہ فرادین
 اور متنبہ ہوں متنبہ ہونا کہ نظر باین تحقیقات و ابجاث کفہ است محقق حنفیہ شیخ کمال الدین ابن البہام کہ تفسیر علیہ کہ ابن

در حدیث

تغلب
 شیخ
 منہج
 و قیاس
 نا صحر صحر
 از شاہ
 مجتہد العصر

کتاب جامع

عبارت
 منہج
 و قیاس
 نا صحر صحر
 از شاہ
 مجتہد العصر

ترتیب کہ محدثین در صحت احادیث و تقدیم صحیح بخاری و مسلم قرار داده اند حکم است و جائز نیست در رد و تخطیب زیر کہ
 اجماع نیست مگر از جنہ شتمال روادے بر شرد علی کہ اعتقاد کردہ اند از بخاری و مسلم و چون فرض کردہ شود وجود آن شر و طرد
 روات حدیث غیر کتابین حکم بصحیت انچہ درین کتابین است عین تحکم و محارہ بود و شک نیست کہ حکم بخاری و مسلم با سنجام و
 معین آن شر و طرد از جزم و قطع نمیتوان کرد بمطابقت این حکم و واقع را و جائز است کہ واقع خلاف آن باشد و وجود دلیل
 قاطع بر صحت حکم ایشان و جزم بدان محل منہ است تنبیہ بہا را بہت بیت آداب نیاز ناصح صاحب خدمت بابرکت من قبول
 ہو اب کوئی دلیل قاطع والی کتاب احادیث کی کسی مکتبی جواری کہیتی میں تلاش کر کے کالین بخاری و مسلم تو بموجب انکی
 مذاق عقیدہ و اعتراض کے باو گئین بعدہ لکھتاسی و بہ تحقیق اخراج کردہ است مسلم در کتاب خود از بسیار در روادے کہ سالم گئیند
 از غوایل جرح و تحجین از کتاب بخاری جماعہ اند کہ حکم کردہ شدہ است در ایشان پس مار کا در حق روادے اجتہاد و علماء و صوایہ
 ایشان باشد انتہی موضع الحلیۃ اور میسویں صفحہ میں وصل کہ شروع میں دیکھیں محقق مذکور بکتاب ہی کتب سستہ کہ شہود اندر اسلام
 گفتہ اند کہ در انجا اسام حدیث از صحاح حسن و ضعیف ہمہ موجود است و نقاد و جذاق فن انہا تمیز کردہ اند و سمیہ انہا بصحاح سستہ
 بطریق تعلب است انتہی موضع الحاجہ حقیر فی حرز اللطائف سیدہ عبارت بہ التفکیا ہی ناصح صاحب اس تنبیہ سی متنبہ
 ہو کر اسکی اول کی تنبیہات اور اصل و نقل و ملاحظہ فرما دین تو زیادہ متنبہ ہو گئی اور ذرا غور سی اس ارشاد و شیم کو اور لطافت
 کلام کو دیکھیں کہ کس تنقیاسی حق بر زبان جاری ہو گیا کہ کتابی شمیمہ صحاح بطریق تعلب است اور مضمون ابن ہمام کو خوب ملاحظہ
 کریں کہ وہ صاحب لکھتاسی کہ حکم ساتھ صحت انکی صحیح کے عین تحکم سی اور مکار بر سی اور صاحب کتاب ہی کہ بیشک ان دونوں کی حکم
 جزم و قطع نہیں چاہتی بلکہ جائز سی کہ واقع میں خلاف اسکی ہو اور دلیل قاطع انکی صحت پر ممنوع سی اور دونوں کی راویوں میں
 غوایل جرح اور کلام کتابی یا در سی کہ غوایل جمع سی غلط کی قاموس منہی الارب غیرہ میں دیکھیں جسکی معنی متنبہ کینہ پوشیدہ اور
 شر و بدی اور سلاکت کے ہیں اور صاحب لکھتاسی کہ اسطرح کردہ روات بخاری میں کلام سی تو صاحب اقراری ناصح صاحب کی ائمہ نقد
 و حدیث کی واضح ہو گیا کہ خاص احادیث صحیحین اذکی عقیدہ میں اصح کتب بعد کتاب شہد میں انکی ایسی راویوں کی موضوع میں
 کہ کینہ پوشیدہ اور شر و بدی رکتی ہی اور سلاکت میں ہی قول ناصح صاحب جو بعد بڑی لن ترانی اور غلاظت لسانی کی ہی
 کہ اپنی کتب لوجہ بر عمل چوڑ دو اور ہمار صحیحین بر عمل کر دہ ہاری عقیدہ میں بعد کتاب شدہ سے اول مرتبہ کہتی میں سر
 اب در اشرم کریں دیکھ لیا حال او نکا اپنی تحقیق کے اور سی راوی دہ مالک و ابن دہ جکی حقیقت اور بطریق نمونہ ظاہر
 سیوئی آگے خود اقرار اند صاحبو نگاہ پچہ اور ہر آپ بہ حبیب التمدید قول الی النازلہ محکود دعوت کریں طرف ہلاکت کی لاجول
 ولاقوۃ الا بائند ناصح جرح صفحہ ۶۲۰ میں اور بی خدا انگلیں کو لکھیں کہ کیا قدرت حق کا تماشایا بر سی اور خود شیم مذکور
 او نکا لکھتاسی جو کہ مال و انجام مضمون جناب مجتہد العصر ملاحظہ کا بدانکہ معنی حدیث موضوع و قسم و مراتب ان سابقا
 در مقدمہ معلوم شد و نیز معلوم شد کہ حکم بوضع واقفہ انہست مگر بظن غالب تحجین و جزم و یقین درین باب صوت نہ بند و جھوٹ
 بند و فان الذہب قد یصدق یعنی گاہی بود کہ دروغ گوہر ہم گوہر پس احتمال دارد کہ در خصوص انہی بیث صادق آہہ باشد
 بر جہد دروغ گوہر باشد چنانکہ بہت کو نیز با مکان عقل محتمل است کہ دروغ گوہر بنای این باب و مار این کار بر ظن غالب است

نکات
 در حدیث

نکات

نکات
 در حدیث

رسول انام جهان پتی بین اور راوی کو نامقبول اور کا ذی جانتی بین یا اگر راوی معتبر تھی اور روایت او کی مخالفت نہ ہو
اور اعمال ائمہ اطہار پر ہو اور عند التحقيق مقام تقیہ کے متحقق ہو تو تقیہ پر حمل کر تی ہیں تو موافق و مطابق نقلیں صحیح
البتہ طائرہ اتباع شجرہ طیبہ کا عمل ہوا یا اتباع شجرہ ملعونہ کا تم کہو کہ دوسری بکری ہو کہ پھر ان ابتداء اسی انتہا تک مقید
اور مقتدا ائمہ کبار مخالف رسول الہیت رسول بڑی پیشوا ائمہ بارہ حضرت جو رد کریں فرمان رسول کو اور ختم کریں اپنی
طرف سے اور برسر معتد تہما ر حسب بخاری کہ فی شمول خواجہ و نوصب کی البتہ سی حدیث نہ قبولیں معاذ اللہ سائیں المؤمنین
اور علاج قائلین نفس سید المسلمین کو صادق اللوحہ لکھیں کہ تصحیح ان نام باقوتی کر دانی اور فتح الباری شرم بخاری میں ہر وہی علم دیکھ
سکتا ہی ہر جتہ امیر المؤمنین آپ کی وہ ام المؤمنین جو بسبب بعض عداوت کی نام نیک تک نفس رسول کا زبان پر نہ لاتی
تہنیں محب طبری کہ اشد نوصب ہی جلی حق میں لکھتا ہی لا نقد علی ان تذکرہ تحیر اوشارح بحال لکھتا ہی لا تطیب نفسا
ان تذکرہ تحیر حالانکہ جامع الاصول میں جہم میں تصحیح میں صاحب حدیث ہی کہ پیغمبر آئی فرمایا یا حبیب رسول کو کہ لا یحکم الا
مومن واللہ بغضک الا منافق سبحان اللہ زہبی مدعی ایمان جلی بیعظہ امیر مجتہد اور انکی روایات صحیح پھر ہوں در
تکلف کر کے تاریخ الخلفاء جلال الدین سیوطی کو تو ملاحظہ فرماؤ فصل اولیات عمر کو دیکھو اور شرم و خداسی نہیں درنی خدا کو
حاضر ناظر نہیں جانتی تو تو گوئی انکھہ کی تو شرم جا پتی ہم تہو لسی باتیں فصل مذکور میں تمہیں یاد دلاتی میں اصل
کتاب سی تطبیق دی لو دیکھو وہ صاف لکھتا ہی فصل اولیات عمر میں اول سن ہی امیر المؤمنین و اول من سن قیام ہر
رمضان و اول من حرم المنعہ و اول من نہی عن سیر امہات الولدہ و اول من جمیع الناس فی صلوة الجنازة علی ارج
تکبیرات و قس علی ہذا بتیری اختراعات اور مخالفین میں ان جناب کی با رسول و نفس رسول کہ حقیقت و منہ خبر ہوتی میں مخالفت
خدا سبحان اللہ انہیں کا مقتدا حافظ ابو بکر ابن مردودیہ بریدہ سی روایت کری مناقب میں کہ قال امرنا رسول اللہ ان سلم علی
علی یا امیر المؤمنین یعنی بریدہ فی کہا کہ حکم کیا پیغمبر خدا فی ہکو کہ سلام کریں ہم او پر علی کی ساتھ امیر المؤمنین کی اور سلم سی
روایت کریں قال کنت مع علی فی الارض لکبریا حتی جاء ابو بکر و عمر فقالا سلام علیک یا امیر المؤمنین رحمۃ اللہ وبرکاتہ نقل
کنتم تہتولون فی حیات رسول اللہ و کنت فقال عمر و ہوا امرنا یعنی سلم فی کہا کہ تمہا میں ساتھ علی کی چہ ایک میں کی کہ وہ
کہتی کرتی تھی او میں جی کہ امی ابو بکر و عمر پس کہا دو دونوں فی سلام تجھے اے امیر المؤمنین اور رحمت خدا کی اور برکتیں او کی
پس کہا گیا ابو بکر و عمر کو کہ تم زندگی میں پیغمبر خدا کی یونہیں کہتی تھی تب عمر فی کہا کہ اوسنی حکم دیا تھا ہکو اور علی مسند فردوس
میں روایت کری کہ قال ابو عبد اللہ اس مسمی علی یا امیر المؤمنین انک و افضل کسی بذلک و آدم میں الروح والجسد و میں
قال اللہ المست برکم و قالوا لی فقال تعالی انما برکم و محمد سلم و علی امیر کم یعنی فرمایا پیغمبر خدا فی کہ اگر حاکمین لو کہ کتاب نام رکھا گیا
علی ساتھ امیر المؤمنین کے تو انکار نہ کریں بزرگی او کی کو اور نام رکھا گیا وہ ساتھ اسکی اوس حال میں کہ آدم در میان
روح اور جسد کی ہوا کہا پروردگار فی ایانہیں ہوں نہیں رب تمہارا اور کہا او ہوں فی کہ ان پس کہا خدا میں ہوں رب تمہارا
اور محمد بنی تمہارا اور علی امیر تمہارا اور خطیب اپنی تاریخ میں لکھی کہ فرمایا رسول خدا فی ہذا علی ابن ابیطالب امیر المؤمنین و
امام المتقین اور خلیفہ عادل ناصر صاحب قیود و حدیث میں کنت مولاً فعلی مولاً یہ صحیح لکھا علی ابن ابیطالب صاحب صحاح
دمولی کل مومن و مومنہ خود ہی فرمادین کہ تقیہ کبر فخر ازی وغیرہ تفاسیر و کتب صحاح میں انکی موجود ہی کہ خود حیات پیغمبر

شرح بخاری میں کہ جس بخاری کی تصحیح
اور کتب حدیث صحاح امام محمد و ترمذی و ابن ماجہ

عالم بخاری امام ابو حنیفہ
عالم بخاری امام ابو حنیفہ

تاریخ الخلفاء جلال الدین سیوطی
و غیرہ

شرح بخاری میں کہ جس بخاری کی تصحیح
اور کتب حدیث صحاح امام محمد و ترمذی و ابن ماجہ

حدیث جامع الاصول کہ علی بن ابی طالب و زین العابدین علیہ السلام

میں یہ فرمادین اور ظاہر ہو گیا کہ کہیت میں جنگل میں تخلیہ میں بعد وفات بھی بلفظ امیر المومنین مولای مومنین کو خطاب
 کریں اور اپنی خلاف میں اپنی لئی یہ لفظ اختراع کہ اختراع بھی ہی اور فترت بھی کہ غصب لقب نفس رسول بھی ظاہر اور
 مخالف خدا و رسول بھی ہویدا دیکھیں کہ شہر رمضان کا قیام یعنی تراویح بھی عدالت بناہ کا اختراع ہی جسی اوہنیں کی بنا
 بخاری نعمۃ البدعہ تصریح کر رہی یعنی خود نکلتا بناہ فرماتی تھی کہ کب اچھی بدعت ہی دیکھیں انہیں ہو لکر کلمہ اول سن
 حرم المتو کیا حقیقت خلیفہ ثانی ناصر صاحب ظاہر کرتا ہی کہ یہاں قول حسنا کتاب بند بھی مثل رجوع از بنوہ ضار رجوع ظاہر ہے
 سبحان تقدیر انہیں تو پروردگار حلال کری متبع کو اوپر مجرم حکم جاری کریں پیغمبر کے عہد ہی جسی انکی اپنی خلیفہ صدیق صاحب
 کی عہد میں بلکہ خود انکی اپنی عہد میں بھی جاری یہ ایسی ناسمج قرآن پیدا ہوئی کہ فرمادین کہ میں حرام کرنا ہوں اور کیا مستحکم
 اعتقاد ہی اخرا ب ناصر صاحب پیران عمری کا کہ خدا و رسول ہی مومنہ ہو رہیں لیکن انکی بدعت کو نہ چھوڑیں جو شخص کلمہ و ما
 استمتعتم منہن فانہن اجورہن فریضہ قرآن میں دیکھ لی اور نفس پیر پوری اور نفس پیر پور غرض ملاحظہ کری اور جامع الاول
 میں حدیث ابن مسعود و جابر و مسلم کی دیکھی کہ صحابی عن ابن مسعود قال کنا لغزو مع رسول اللہ ولینا عنان وفعلنا الاخصی
 فہنا ناعن ذلک ثم رخص لنا ان نستمتع فکان احدنا یملک المرأة بالشوب الی اجل اخر جہشیان وعن جابر قال کنا نستمتع با
 من التمر والذیق الایام علی عبد رسول اللہ والی کہ حتی بنی عنہ عمر اخر جہلم کہ زیادہ قیل وقال سہین اب محض تقسیم اوقات ہی
 کہہ کر خود انکی حدیث صحیحین میں بیان تک واضح ہی کہ قطع فخر رسول مقبول بعد ہجرت ہو کر یہ بلکہ عدوتوں خاص عہد عمر میں ہی جاری
 رہا بیان تک کہ منع کیا عمر نے یعنی اب یہاں ناسمج کا عہد فخرت میں مطلقاً نہ فنا نہ ہو اور تدبر و ناسمج صاحب یا حرمت متعہ ہی
 بردار ہوں یا صحیحین کو مغفرت و توفیق کہیں یا اپنی قابل انا احرم ہا کو ناول کہنا حلال بخانین سیم امہات و تلک ما کہت
 فقہ حنفیہ وغیرہ میں ہی کہ جناب امیر فتویٰ سیم ام ولد کا دیتی تھی فصل مرقومہ میں دیکھ لو کہ منع کیا عدالت بناہ فی او کیا شرم و
 ہی ناصر صاحب کی پیر و پیرو کی کہ پھر اپنی تین متمسک بالہیت مظاہر کریں اور عمل کریں اختراع و منع عمری پر صلوة جنازہ
 کی جائز کریں دیکھیں ناصر صاحب کہ اختراع عمری میں ذرا شرم کریں کہ اہل حق کو اسی حقیقت پر طرف بدعت کی بلای میں او
 قول آئندہ میں پانچ تکبیر کے ترک کی نصیحت فرماتی ہیں کہ ماتہ نہ اوٹھا یعنی رفع یدین نہ کرو اور کہتے ہیں کہ پانچ تکبیر جنازہ
 میں شیوخ کتب اربعہ کی وضع ہی ہی الا لعنت اللہ علی الکاذبین الحی کا فر ہمدان کہیں خودی بندار د اپنی مشیخ کی نسبت ہمارے
 شیوخ نسبت فرمائی عن علامت فقہان جواد یا فانی ہی بلکہ سوامی اس مقدمہ بحوالہ الدین کی تالیف ابوالفداء میں دیکھیں
 تو اور انہیں کہلین کہ وہاں صحت نسبت جائز تکبیر جنازہ کی یوں لکھتا ہی کہ پہلی اس سے زیادہ تین چار ایک و عمری ہی یعنی جا
 انہوں فی سہل میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ اور شرم سفر السعاده میں محدث دہلوی حالات نماز میت میں فتح الباری
 جو لکھتا ہی صفحہ ۳۹ میں آنکھیں کہوں کہ ملاحظہ کریں کہ خاص صحیح مسلم ہی روایتیں کہیں میں جسکو اصح کتب بعد کتب اللہ ہی
 انہیں در قونین محدث لکھتے ہیں روایت کر صحیح مسلم از زید بن ارقم کہ دی پنج تکبیر میگفت و رفع میکہ دین اب جعفر و از ابن
 مسعود روایت شدہ کہ دی نماز بگذارد بر جنازہ مردی از بنی اسد و پنج تکبیر گفت اور بعد بیان اختلافات کثیرہ کی صفحہ ۴۳
 میں لکھتا ہی کہ در موطا حنفیہ مذکور است کہ ابو یوسف پنج تکبیر میگفت و از احمد نیز روایتی است و بکر بن عبد شمر فی بران قریہ

نسخہ
 بیعت تراویح
 بیعت تراویح
 نسخہ

بیعت انبیا و
 بیعت انبیا و
 رفع یدین

عبارت متخلف

اور در کتاب

رفته کہ کم از سه نباید گفت و نه زیادہ برغت انتہی کلام فتح الباری و سنی می گوید کہ امام محمد در آثار از ابو حنیفہ از حداد از
 ابی ہریرہ نقل می آرند کہ صحابہ کبیر میگفتند بر خازنہ چهار و پنج و شش و در وایتی پنج و شش بیشتر از آن در زمان حیات پیغمبر خدا
 بمحبت در ولایت ابوبکر و چون ولایت بعمر فاروق رسید محبتی می کرد پس گفت عمر الخ انہی موضع الی جہ مشکوٰۃ میں پنج
 باب المثنی بالجائزۃ و المصلوۃ کی سی حدیث صحیح سلم عن عبد الرحمن بن ابی لیل قال کان زید بن ارقم یکبر علی جنازہ نار بجا
 و انہ کبر علی جنازہ خمسۃ افعال کان رسول اللہ کبر لیسۃ کبار علیہ عبد الرحمن کزید بن ارقم تکبر کثرتا جنازہ و نہ پر تار جا
 دفعہ او تحقیق تکبیرین کہیں ایک جنازہ پر پانچ کس بوجہا یعنی اوست یعنی چار کہا کرتی تھی پانچ کیوں کہیں تو جواب زید بن
 ارقم فی کہ پیغمبر خدا پانچ تکبیرین کہتی تھی تنبیہ عقل فہم با سکتا ہی نکلت اور لطافت جو جواب زید بن ارقم میں ظاہر ہی اور کیفیت
 قرار واقعی حاصل ہو سکتی ہی اگر ذہن سلیم اور عقل مستقیم اور نظر سوکت تاریخ پر کہ حالات زمان حکومت جابرین و غاصبین
 او نہیں میں کیونکہ وضاحتی تصریحات جلال الدین سیوطی اور ابوالفدا اور محقق دہلوی وغیرہم محققین و مؤرخین کہ استبداد و
 استقرار چار تکبیرات پر حدیث و اختراع عمری ہی تو زید بن ارقم وغیرہ بجا کیا مقدمہ در کہتی تھی کہ خلاف خلاف بناہ کی کار نہ
 ہو سکتی سو چار گہنی زید بن ارقم کی خلاف عمری کی زمان احداث میں تہیں جب وہ علت دفع ہوئی یعنی خود وہ محدث و مستبد
 نہ ہی تب زید بن ارقم ہی بہر موجب قول و فعل رسول مقبول کی پانچ تکبیرین کہیں چنانچہ جواب سوال میں ظاہر کرد یا چنانکہ
 تصریح اس قسم کہ امیر کتب سید برکت علی صاحب رسالہ میں کہ مفید العوام نام ہی بہت تفصیل سی ہی میں فلیجزم الیہا و میں
 کہ جعل اللہ نوراً فاما من نور نصیحت بناہ فرمائی میں کہ رفع یدین چہ طور و یعنی تا تہ اوٹھانا تکبیر پر نصیحت شعاری ہی کہ
 اسی ہی مفترات کتب اربعہ علا مان خطر ظاہر فرمائی میں اور شرم و حیا کو طاق لسیان پر رکھ دیا ہی زیادہ تفصیل سے
 صاحب خزائن کی خطابت میں کیا لکھی جاوی اس مختصر و کلمہ نو پر اکتفا ہی کہ یہ پہلی مانس اگر علم و عقل سی ہی بہرہ دین تہا
 مہبوطہ عربہ بر نظر او غور نہیں تو سی ہی دنگے ہتھان بند یوں کیا مفاد ہی شرح سفر السعاده کو کہ صواب و سہل فارسی عباد
 ہی دیکھیں اور شرم کریں خدا و رسول اور لوگوں سی شہرہ مذکور میں حدیث ہی عمر اور بن عمر اور بن عباس اور زید بن ثابت
 کی رفع یدین میں اور مذہب شافعی ہی چنانچہ متن میں محمد الدین فیروز آبادی لکھتی ہی کہ حضرت دستہا در تکبیر بردستی اور شرح
 مذکور کہتا ہی کہ مذہب شافعی واجہدیت و مروی است از فعل عمر و ابن عمر و ابن عباس زید تا آخر کہیں آپ روپ قنوت کو ہی ہفت
 کتب اربعہ شیوخ ظاہر کرتی میں اور نصیحت کہ تی میں ترک کی حالانکہ مشکوٰۃ کی باب المصلوۃ کی دو فصل میں پہلی حدیث ہی عن ابن
 قال قنت رسول اللہ شہر امتا لجا فی الطہر و العصر و المغرب و العشاء و المصلوۃ الصبح الحدیث اور سی فصل میں ترقی علیہ سی
 و سلم ہی عن عامر الاحول قال سالت انس بن مالک عن القنوت فی المصلوۃ کان قبل الروع او بعدہ قال قبل انما قنت رسول
 اللہ بعد الروع شہرا الحدیث جس سے عقل منصف پر نا صحت کی صحیحین سے صاف ظاہر ہی کہ ہمیشہ تو قبل از رکوع آنحضرت قنوت پڑھتی
 تھی اور ایک مہینے پر بعد رکوع کی پڑا تو صوب کیسی ہی صناعتی اور وضعی کو کام کریں لیکن لغوی مضمون الحق یعلو ولا یعلیٰ حق
 بر زبان خود بخود جاری ہو جاتی اور اصل حقیقت انہیں کہانے کہل جاتی ہی مگر زیادہ سو خلی در باب قنوت نصیحت باب کو
 یہ ہی کہ جناب مولانا مونس علی خلیفہ نجیب اور اوکی اعوان پر چند مدت قنوت میں تفریق فرمایا کئے میں جیسے کہ رسول مقبول

حدیث صحیح

ابو حنیفہ

رفع یدین

عبادت و تحقیق

تکبیر

حدیث صحیح

در بیان عبادت
عبادت نماز
شرع جاری
موجوب صحیح

فرمائی تھی چھوڑا پر سوا دینی حریفین میں یہ تصور ہے کہ شیعہ ان مولای مومنین ہمیشہ بروقت قنوت میں ہی بات کرتی
ہیں یا قنوت کی نام سی وہ نفرین انکی دلیمن کھینکے ہی کہ آپ کی اسکی بالکل مخالفت فرمائی اور فقرات بتلایا درود کھینکے
گو اور شرم کریں اہل حق کی سامنی لب ہلا دین کہ خود فضیلت ہونا ہی کہیں آپ فرمائی ہیں کہ تین غسل مردہ کی جو طرہ و کہ
نہما چاروں گناہوں میں سے حالانکہ صاحب فتح الباری شایع صحیح بخاری شرح حدیث غسل میت میں صاف لکھتا ہے واجب
ثلثہ یعنی تین غسل میت کی مستحب ہیں اور ام عطیہ سی حدیث تفسیق علیہ بخاری و مسلم ہی جو کہ شروع فصل میں اول باب غسل
میں ہے مشکوٰۃ کی حدیث طویل یہ قاتل دخل علیہ رسول اللہ و نحن لغسل ابنہ فقال غسلہا ثلثا او خمساً او اکثر من لک ان
ذلک بما وسد رواہ جلیل الاثرہ کا فوراً الحدیث اسی اصل روایت ہی ام عطیہ سی کہ اسی ہمارے پاس بغیر خدا اور ہم دونی
بھی کو ہنلاتی تھیں یعنی حضرت زینب کو پس کہا کہ نہلاؤ اسکو تین بار یا پانچ بار یا زیادہ اسے اگر ضرورت دیکھو تم
عوض نہلاؤ تم ساتھ پانچ اور تین بیر کی اور خیر میں غسل کا فوراً کرنا چاہی اور مطاہر حق میں کہ ترجمہ با فوائد خاص
ذریعہ عزیزی سی فائدہ میں صاف لکھتا ہے کہ لفظ آو کا اس میں ترتیب کے لئی سی تخریر کے لئی اسلی اگر یا کہ ہو جاو پہلی
غسل میں تو مستحب ہی تین بار نہلانا انتہی موضع الحاجة ہر چند مستحب کہ تین غسل کا مستحب محض ہے بلکہ وجوب خود
سی انکی مان ہویدا ہی کیونکہ غسلہا ثلثہ ہی اور تردد یا علیحدہ پہرہ مستحب تین غسل کا کہنا یعنی چر لیکن بطریق تشل تین
غسل تو مستحب دان ہر دان ثلثہ کی عمل افوازی ہی ہی موجود ہیں آب خالص و سرد اور کافور کے پہرہ غسل ثلثہ بر کیوں
سوف ہو مگر اپنی ہاتھوں اپنی فضیلت ظاہر کر دے اگر مانند اپنی ظیفہ عادل کی ارشاد رسول مقبول پر عمل نہیں اور چون
و چرا اور ہریان سرائی ہر استبداد و اصرار ہی تو قول فعل اپنی بانی ہوئی عادل اصحابو نکاتو دیکھیں اور اپنی حدیث کے تحریر
بتصریح دیکھیں اور اسکی کیفیت ظاہری اور کچھ ہی شرم اختیار کریں تو عرق شرم میں ڈوب جاوین اور ہندوین جس سے صاف
بالتصیر کا شرم سے وسطا ہندو دشمن و آشکاری کہ خاص بغیر خدا کو ہی تین غسل دی گئی جسکی گواہی ہی خاص اذکی لفظ
ویتی میں چنانچہ علی بن بران الدین محدث شافعی الثنا العیون میں احادیث صحاح لکھتا ہے عن عائشہ و غسل ثلاث غسلا
واحدة بالماء القراح و واحدة بالماء ولسرد و واحدة بالماء و الکافور اور محدث مذکور بعد حدیث مسطور لکھتا ہے اسی
و غسلہ الی کانت بالماء القراح کانت بغسلہ الی باسد فہی المزیلہ و فی کلام ابن الجوزی غسل رسول اللہ فی المرة الاولی بالماء
القراح و فی الثانیۃ بالماء ولسرد و فی الثالثۃ بالماء و الکافور الخ اور اسی کتاب میں تھوڑی عبارت کی بعد حال تعین ہو
میں دیکھیں کہ بعد تفصیل وجوب اثواب ثلثہ و کم و زیادہ لکھا ہے کہ بغیر خدا کو سات یا چھ کا کفن دیا گیا جس سے کہ ناصر صاحب
ترا و در تاشی ظاہر کرتی ہیں چنانچہ یہی عبارت محدث مذکور و فی روایت کفن فی سبعة اثواب و بعد مفسدہ و ذلک یوم التثانی
وضع علی سیر الخ نہیں معلوم ناصر صاحب کس نیند سوتی ہیں مگر اتباع باب مدنیہ بعلم کو کم جانا ان گم نام ناصر صاحب نے
میرہ پی دیہات و قصبات میں شاید ملا جو کو جو کو صاحب و یاقین سفہا میں جو کہ لانی لکی توسیع مجملات ہی تین
جانی لکی اور عالم ہی سمجھنے لکی کہ علمای ذوی الاکرام و در محدثین البیہ رسول انام علیہ الصلوٰۃ و السلام کے خدمت میں
قطا طت و غلاط سی پیش نہ لکی حال آنکہ ظاہر ہی کہ کتنی نہیں ساوڑ اولاد رسول مقبول ہیں اگر بالفرض گراہ بھی

عبادت نماز
موجوب صحیح

در بیان عبادت
عبادت نماز
شرع جاری
موجوب صحیح

جانتی تو قیام سنت کا دعویٰ کہ ہستی ہو ہدایت و ارشاد فرماتی ہو سب و شتم یعنی چہ جسے کہ تماشاد اولیٰ کا ہر صفا و کبر میں
 ہی اور خاتمہ مذہب عالمی کا مشہور کر رہا ہی اگر برا ہی جانتی ہو اور رسول کو مانتی ہو تو اپنی مانتی خود دیکھنی کتاب
 موت شیخ دولت آباد میں حدیث موجود ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا فی الصالحون لندہ والطالحون لی ہر اوسہر ہی کچھ خیال نہیں
 تو سنت سینہ ہی اپنی عادل خلیفہ صاحب کی بخاری میں جکی حق میں خطاب اقطا غلط ہی اور موجود ہے کہ بارشاد کلمہ مذہبان
 طہرانی ہوئی پیغمبر کے جناب میں پیش آئی تو یہ یہ عقیدہ ادنیٰ آل و حبای پیغمبر کے حق میں جو چاہیں سو فرمایا میں اجر ہم علی
 عرض یہ ناہم صاحب عجیب نسخہ اور تحفہ معین معلوم ہوتی ہیں جکی قول و اقوال و تحقیق حال کا کچھ ٹھکانا نہیں معلوم نہیں کہ در
 میں سنوئی کو ن صاحب قال پیدا ہوئی میں جکی مقال و احوال موجود تصدیقات الکی محدثین و تحقیق حال کے بموجب احادیث
 اپنی صحابہ کی مصدق علیہ حال کی ہیں کہ پیغمبر ہی بائیں جو خود کتب صحاح ستہ میں انہیں کی مصحح و موجود ہیں جناب محمد
 ادنیٰ ہی منکر معلوم ہو میں الحق صدق رسول اللہ کیوں فی آخر الزمان و حالوں کہ ابون الحدیث اگر سے میں تو ادنیٰ
 کتب پر عمل جاتی آپ کو یہ پردہ عصیت کا ہے کہ کوئی بات جو شیعہ المبتدئہ ظاہر کرتی ہوں یا کہتی ہوں گو کہ اپنی کت بوغین وہ
 بات موجود ہو لیکن ادنیٰ کو بی محابا منکر کرنا اور وضع و افتراء کہنا و اختراع کہنا ضرور معلوم نہیں کہ کج نسبتی الفاظ وضع
 و اختراع اور کذب و افتراء اور کلام ہی انہیں یا دہی یا نہیں یا متفق ہیں اور زبان زد آپ کی ہی کلمات ہیں یا یہی
 مرغوب طبع ہیں کہ کوئی بات فراموش کر جیم بند اوسکا یہی ہی اور نہیں جانتی کہ یہ علامت نفاق کی کہ ان دہقانہ صاحب
 کو اپنی بخاری و مسلم کی حدیث جو خود ادنیٰ خلیفہ راوی عبد اللہ ابن عمر ہی یا نہیں اپنی خلیفہ صاحب کو دیکھیں کہ لوگوں کی ہر
 پہلی تہی کہ اس شخص میں کوئی علامت نفاق کی ہے یا نہی اور پر مذکور ہو چکا یاد کریں کہ خلیفہ ثانی وجود اوان بر سفر
 طعام جناب محمد و حکو نشان دیتے ہی بتلایا اور جس جس طرح کی تقریر کے سب اور یہ لکھی گئی ادنیٰ نسبت تو اوسے یاد کرنا چاہیے
 اور خود سنت سینہ ادنیٰ کسی اچال تحقیق ہی دریافت کریں اور جو شاید دریافت کریں تو ہم میں پوچھی جناب کو ہدایت
 کردیتی ہیں کہ اس حدیث کو اپنی ادنیٰ مشارق میں دیکھیں متفق علیہ بخاری و مسلم کے ہی اور خود عبد اللہ ابن عمر ہی کی علامت
 نفاق و تقیم منافقین اوشے ظاہر ہوتی ہی فرمایا پیغمبر خدا فی اربع من کن فیہ کان منافقا خداوند من کانت فیہ خصلۃ
 منہن کانت فیہ خصلۃ من النفاق حتی یدعھا اذا آمن خان و اذا احدث کذب و اذا اعاہد غدر و اذا اخاصم فجر یعنی چار چیزیں
 ہیں کہ حسین وہ چاروں ہوں تو زنا منافق ہی اور حسین ایک خصلت ہو اور نہیں کسی تو حسین ایک خصلت ہی نفاق میں ہے
 یہاں تک اوسکو چھوڑ دو ایک کہ حیانت دار کیا جاو تو حیانت کری ایک یہ کہ جب حدیث کری یعنی کچھ بات کہی روایت کری
 جھوٹ بولی ایک یہ کہ جب قول و اقرار کری و عہد کری عہد کری تو اسکی خلاف کری ایک یہ کہ جب کچھ گفتگو سازت کی خصوصیت
 کی کری تو ضیق اور بہتان کام میں لاو ناہم صاحب اب غور کریں کہ یہ علامات حضرات اور حضرات کی حضرات میں ہیں یا نہیں سو
 ادنیٰ تو اللہ ہی جو نبی و شہر کو آپ ہی ادنیٰ علم کے نبی دیکھ لیں گے اور ہم ہی کو اقسیم النار و الجنة کے سایہ میں تماشادیکھیں
 گے مگر آپ ہی غور کریں کہ امانت نفیس شہسار رسول کبریا میں جب کو کہ پیغمبر نقیل فرمائے تہی بحر و وفات سرور کائنات
 کیا امانت دار کو کام فرمایا اور کیا عہد رسول مقبول سے تخت شجرہ کیا اور جنگ حنین وغیرہ میں کس طرح شکست کو کام

مقتدیان ناہم

علامات نفاق

مقتدیان ناہم

اور اصحاب البقرہ اور اصحاب الشجرہ بکاری گئی کہ سرگردہ اوہی حضرت ثلثہ مقتدا ی ناصح صاحب کتب تواریخ میں موجود ہیں
 اور روز غدیر خم صحت خلیفہ منصوبہ کی اور مبارک دیکھ دی بلکہ مودات سید علی ہدائی شافعی میں حدیث ہی خود خطاب عمر
 بن الخطاب سی کہ خود فرماتی ہیں کہ اوس روز ایک گبر و جوان خوبصورت مجھ میں میرے پاس کھڑا تھا بہت پاکیزہ خوشبو اور کپڑا
 کہ جو شخص اس صحت کو توڑیگا وہ منافق ہے یا خلیفہ جب یہ نقل عدلت اب فی جاب پیغمبر خدا سی خود بیان کی تو حضرت فی فرمایا
 کہ وہ کہنی والا جبریل تھا ہی عمر اوسنے چاہا کہ تاکید کری تم پر اس بات کی جو کہ مینی کہی ہے در باب علی کے یہ حدیث طویل ہے
 حرزا للطلوہ الاحاصل مضمون حقیقہ لکھد یا سی ناصح صاحب انوار السکوہ تطبیق دین حدیث موجود کہ کتاب مودات سید ہمدانی
 سی کہ مولوی رشید الدین خالص صاحب تک اس کتاب کی توثیق فرماتی ہیں حدیث کا برابر ہی ہوتی تلاش لکھد یا جاتا ہی
 یہ ہی عن عمر بن الخطاب قال نصب رسول اللہ علی الحدیث پہ ناصح صاحب حال سقیفہ بنی ساعدی دیکھیں کہ اول اس
 عبدہ صحت کو باوصف تاکید جبریل و رسول مقبول کسے نور اور بہترین دن فی مثل طلوع و زہر جو عشرہ مبشرہ ناصح صاحب میں
 کئی جاتی میں بھٹوئے اوصیت جماعت مہاجر و انصار عبد مقبولہ الخلاف ناصح صاحب یعنی عبدہ صحت خلیفہ ظاہر و باطن میں
 عبدہ صحت منقولہ اور بہر شکست دغد کو کام فرمایا یا خلیفہ خود عبدہ بن عمر خلیفہ زادہ ناصح صاحب دو نو کو ملامت کرتی ہی
 کہ علی بن برآن الدین شافعی محدث فضیلت کی اپنی کتاب ان الیومین ظاہر کرتا ہی کہ یہ مقولہ عبدہ بن عمر ہی بھٹا
 ظہر و زہر انکما با یعماد و نکمما اور بہترین حدیثیں مثل حدیث مسیح خفین او غسل جلیین وغیرہ یا پیغمبر بن مالین کہ کتب احادیث
 اور کتب جال سی توضیح و تفسیر ان امور کے عقیل و منصف محقق بہر ظاہر ہوتی ہی اور خاصیت میں کیا کی حفاظت و غلاظت کو کام
 فرمایا کہ یہ تمام حالات کتب عقاید و تاریخ و حدیث حضرت سی خود مقتدا یان حضرت کی تصریح سی نمایاں میں کہ علامہ تفتازانی
 خود محقق جناب کی شرح مقاصد میں سوئے غلغلہ لال حسن ظنی علامہ دور الکلہ بن کہہ سکتی یا خلیفہ جو شخص مفصل دیکھنا چاہی وہی
 دیکھیں حضرت حرزا للطلوہ التہذیبی عبارت اوہی ضرور بطریق نمونہ اس جگہ ہی لکھد یا ہی ما وقع من الصحابہ من الحاربات و لای
 علی الوجہ السطور فی کتب التواریخ والذکر علی اسنہ الثقات بدل بظاہرہ علی ان بعضہم قد جاہوز عن طریق الحق و بلوغہ الظل
 والعشق و کان الباعث علیہ الحق والعناد والحسد واللداء و طلب الملک والریاسات و اہل الی اللذات و الشہوات اور بہر
 کل صحابی معصوم و لاکل من لقی النبی بالخیر موسوما الان العلماء بحسن ظنہم باصحاب رسول اللہ ذکر والہا محامل تاویل
 کا یقین ہم دوسروالی ہم محفوظون عما یوجب التضریل والتفسیق انتہی موضع الحاجہ ما حصل تحریر علامہ یہی کہ صحابی سی
 جو حاربات اور منازعات و قوع میں آئی کتب تاریخ میں ہیں اور ثقات سی مذکور ہیں صریح اور ظاہر ہواں ہیں کہ بعضہ صحابہ
 پر کج طریق حق سی گذر گئی اور حد ظلم و فسق کو پونہی نور باعث اس فسق و ظلم اور برکتی کا کینہ اور عناد اور حسد تھا اور
 شدت خصومت اور طلب ملک و ریاست اور میل طرف لذات اور شہوات نفسانی کیونکہ یہ صحابی معصوم نہیں تھا اور بہرخص
 جسے پیغمبر سی ملاقات کی موسوم کج بہنیں ہی یعنی بہتری فاسق فاجر منافق ہی تھی مگر علمانی بسبب اپنی حسن ظن کے ساتھ
 اصحاب رسول کے محامل و ایلات ذکر کئی ہیں موافق اوہی بیاق کی اور چھوٹا کیا ہو تفسیق و تضلیل شیخ اب ناصح صاحب اپنی
 نامی خود تواریخ و حدیث دیکھیں کہ سرگردہ اوہی مشاجرات کی کون کون صاحب ہی یہاں تک کہ لکڑیاں لیکر خانہ بیت پر

حاکم بن حاکم
 حاکم بن حاکم
 حاکم بن حاکم

حاکم بن حاکم
 حاکم بن حاکم

حاکم بن حاکم
 حاکم بن حاکم

حاکم بن حاکم
 حاکم بن حاکم

حاکم بن حاکم
 حاکم بن حاکم

یہ حدیث ہم درویشی میں لکھی گئی ہے

رسول صلا نیل کون صاحب کی قطع نظر احادیث جمع میں صحیحین اور جمع الجوامع وغیرہ کہ جنہوی لکھایا بی خلیفہ عادل
 ناصح کے ہیں وہ اصل ہلائی دولت سرای بضعہ رسول کی کہ حرم رسول مقبول بتا خاص قرار اور عذر بدتر از گناہ ہر عذر ناصح
 صاحب کا تحفہ میں ہی موجود ہے کہ باب مطاعن میں لکھتی ہیں کہ دو گفتن ایسا کہ میں خواہم جست و جست نیست کہ این بتدوین تحفہ
 الی قولہ خانہ را بر شما خواہم سوخت ناصح حسب زرا دیکھیں تحفہ میں اور گریبان میں موندہ الین المختصر دیکھیں ناصح حسب کہ وہ کون
 صاحب ہی نفس رسول پر کیا شدتیں کہیں حدیث بخاری اوپر دیکھ چکی ہیں یاد کریں کہ چہ مہینی بعد وفات رسول کی بعد قیام
 بضعہ رسول بسبب البصر وجہ ناس کی نفس رسول خوانان مصافحہ ہوئی اور بموجب تصریح بخاری کی رواد آتی اور علیہ
 کی ہنوی بسبب اوند شدتوں اور کرد و ات کی جو اس سے پوچھی بہتیں اور باقی تمام اس قسم کے حالات کہ طول و طویل میں جسے
 کتاب میں بہر پیری میں ہر صاحب پوش دیکھ سکتا ہے یہ مختصر کنی نیش او کی نہیں کہ کتاب ہی بہر تو حال ہی مقتدیان ناصح صاحب
 کا جنہیں کلم عدول تصور فرماتی ہیں ایسا ناصح صاحب اپنا حال خود ہی دل میں غور کر لیں کہ کیا کیا سچی باتیں بولتی ہیں اور کیا
 عید کیا شر و عجز ترین است باز کیا اور خود فرمایا ہے کہ از راہ بچہ کے کہتے ہوں نہ از راہ بکراہ خود غامی کی جسکی بدلی میں
 سادات اور سواداران اولاد قاطع بضعہ رسول مقبول پر بیتان بن دیان اور بد کلامیان اور خود غامیان کلام غامی ظاہر
 اور باہر میں اور کبر و غرور اور کذب و زور و خصومت کی بہر کی ہو وہی مرکب ہو میں لازم ہی کہ بواسطہ رسول والی رسول
 پروردگار عالم سی دعا کریں کہ یہ علامتین نفاق کی حق ثقیل اونسوی رنم کری پرچہ حسب صدر صدر مقتدا او کی اوس مختصر
 کو طاعت فرماتی ہی اور فضیحت کرتی ہی جسے پیغمبر خدا اسی اسکی دہم کی دعا چاہی ہی تو ناصح صاحب ہمار نصیحت و غنی فضیحت کے
 آئی کا ہی کو سنیں لیکن نظر باتباع اور اسوۃ بظاہر انت منہ و لکل قوم یاد کہ تصریح ہلکے او کی صاحب صواعی کے تحریر
 ہویدا ہو چکی ہے تقاضی اسکی کہ مومنین کو مولا مومنین کے ساتھ اسوۃ و اقتدا ہی ہمیں اپنی طرف سی خالصتہ تہتہ دبا آئی
 وہ جائیں اور انکا کام قال جل جلالہ و عم ذوالامن البصر لطفہ من عینی علیہ سبحان تہ آپ ذرا بی میں کہ لازم ہوا ہے کہ ادعا بارہ
 اما مولیٰ سی ایک کی پیچی ایک کی معصوم ہو مہیسی او کی اور بونی علی کرم تہ وجہ کے خلیفہ بلا فصل اور غایب ہوئی امام مہدی علی
 جو انہیں کتابوں میں ہمارے میں باز آؤ التماس تابع باب مدیۃ لعم نہیں معلوم یہ تابع فاروقی کیا کلمات ہدیائی رشتہ نبیہ
 فاروقی میں بکارا وہی میں بعض بعض نا ولف حال مدیۃ نوشی فاروقی سی حیو ق کلمہ مدیۃ فاروقی کسی ال حتی کی زبان سی
 سستی میں تو بہت تر بہر اور نیلی ملی با چشم خون آلودہ فی اختیار رشتہ مت کو آمدہ ہو جاتی ہیں بات اصل میں بہر ہی کہ خود
 تو کتاب دیکھتی نہیں کہی کہا ہی شنی شنائی بات پر عمل ہی اور سچ سچی سلمان اسلی غیر شہر حدیث موجودہ صلی ستر میں کا
 جو کہ صاحب تصریح کرتا ہی مدیۃ نوشی بہر اوند جناب کی نا بوقت سرگ آئی اس جگہ لکھتیا ہی جامع الاصول میں حدیث بخاری ہے
 عن عمر بن میمون سچ حرف رخ کے ملاحظہ کریں کہ بعد زخمی ہوئی عدالت بناہ کی لکھا ہی وقائل بقول اخاف علیہ قائل بقول
 لا باس بہ فاتی نبیہ نشرہ فخرج من جوفہ ثم اتی بلین نشرہ فخرج من جوفہ فعر فوا انہ میت آہی لازم ہی کہ ناصح جو پوش میں
 آوین اور اپی کتابوں کو آنکھیں کہو لکہ دیکھیں نہیں تو اوند سلکو جلا کر اپنی خوشی بموجب ایک مجموعہ صحاح جدید اختراع
 فرما دیں جب ایسا کلمہ موندہ ہی نکالنا زیبا ہو یعنی نسبت زینی از با تو ہی صرف طرف کتب حق کی تباہی ہی جب اپنی صلی

کتابہ جامعہ
 خدیجہ علیہ السلام
 سن و طبع
 خانہ بضعہ رسول

قول صاحب کتاب
 از خانہ بضعہ رسول
 و خانہ
 نبیہ

حدیث نبوی
 عنی و ائمتہ
 صحیح بخاری

مین بہ باتین نہوتین اگر صحیح استہ اور اگر صحیح کسین وغیرہ کتب عربیہ برہنہ یونہین تہجیت جاہلین و قائلین
 کو لا علی لہلک عمر کی تلا یا ملا زادہ بن ہبہ میں تو معارج النبوة شواہد النبوة وغیرہ تو صفا فارسی عبارت کی کتاب میں اور
 اولیٰ تہجید تودہ مخزن حکیم نصر اللہ خان حقی قادی کی تو اردو زبان میں ہی ذرا آنکھیں کھول کر دیکھیں اور
 ناصح صاحب کی جو نصیحت یافتہ اور ہم کش میں اونہیں لازم سی کہ اونہیں دیکھ کر کلمات ضلالت آیات ناصح صاحب کو نہ بیان تصور
 کرن اگرچہ تمام کتب نصیحتیہ اب واسطی نصیحتیہ اولیٰ ادعا کی خود بہر پڑی میں کہ نقل و اعادہ اونکا تمام تر عذر چھو کر واسطی
 میرا ادعا کی خواب غفلت سی کہچہ طور سی حدیثین انہیں میں کہ بیان ہی لکھی جاتی ہیں کہ واسطی نصر اشکنی تو ابعوان بقا
 صاحب کی کافی دانی میں جنہیں کہ وقت اور تاویل کو ہی راہ نہین ہو سکتی حدیث معتبرہ صحیح ترمذی میں ہی عمر بن حصین سے
 کہ فرمایا رسول خدا فی ماتریدون فی علی انہ منی وانا منہ وہو ولی کل مؤمن بعد یعنی کیا جاتی ہو در باب علی کے تحقیق علی
 مجھے اور میں علی سی اور وہ ولی ہر مؤمن کا ہی بعد میرا اور قصہ صد و اس کلام معجز نظام کا مختصر یہی کہ جناب امیر کو پیغمبر خدا فی
 امیر کے لڑائی پر پہنچا تھا سو ایک لوندی پر حضرت امیر فی تصرف کیا اور چار آدمیوں کو پیغمبر خدا سی شکایت کی آپ غضب ہو
 اور تین دفعہ فرمایا ماتریدون فی علی انہ منی الحدیث جسے صلی اولیٰ بالتصرف ہونا یعنی خلیفہ ہونا جناب امیر کا بعد جناب پیغمبر خدا
 بلا فصل ظاہر ہے اور یہ حدیث خاص صحیح ترمذی کی ہی کہ مقید بقید لفظ بعد سی سو حقیر نے یہی حدیث اسلی لکھی کہ میان عبد العزیز
 پیرو مرشد ان ناصح صاحب کے حدیث میں کثرت مولانا وغیرہ میں خوان لفظ بعد کے اپنی تفسیر میں ہو ہیں اور فرمائی ہیں کہ اگر لفظ
 بعد ہوتا تو مقید خلافت بلا فصل ہوتا سو خائب الہی یہی کہ خاص صحیح سترہ کے صحیح میں یہ حدیث ہی موجودی اور محل
 صدور کلام موصوفہ بجز اولیٰ بالتصرف ہونیکے معنی دوستی کی ہرگز اس جگہ نہین قرار دینی دیتا کیونکہ شکایت تصرف کی سو
 ہتی کہ اسکا انکار خود صاحب تھنک نہین کر سکتی اور جو بعد اسکی ہدایا سر اسکی کو کام فرما دین تو صحیح ترمذی وغیرہ میں
 صحیح اپنی کو جیٹا لائی اور کہہ کر جانا ہو گا نسخہ ہی کہنہ صحیح ترمذی موجود ہیں علی الخصوص نسخہ مطبوعہ مطبعہ نواصب
 کہ نسخہ معتبرہ معتد سی بہت صحت سی چہا پنا اور سکنا ہر کرتی ہیں اور اپنی دلی میں چہا ہی جو شخص چاہی کہہ لی بلکہ محمد
 شاہ روضۃ الصفا میں برین عبارت تبصرہ لکھتا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا فی یا بریدۃ القطع فی رجل لا ولی الناس بل بعدی
 یعنی ای بریدہ کیا قطع کرتا ہی تو خویشی کو بچ ہی مرد کی کہ برائینہ وہ سزا وار تر لوگو کو نکاسی بعد میرے یعنی اولیٰ بالتصرف
 صاف موجود اور ظاہر ہی ہے کہسے اور تفسیر اہل بدین آیہ بچوی کے تفسیر میں ذرا آنکھوں کو کھول کر دیکھیں کہ جسوقت مولانا منیر
 نے سوال کیا ہی پیغمبر خدا سی کہ ماتریدون فی علی یعنی کیا ہی حق تو جواب دیا آپ فی کہ الحق اذانتہی الولاية الیک یعنی حق وہ ہی
 جسوقت منہی ہو خلافت طرف تیری کہ بیان اولیٰ میرے عزیز تک کو کوئی تاویل نہیں کیونکہ دوستی کے معنے کلمہ انتہی ہرگز
 نہین جنہی دیتا اسی جگہ سی ہی کہ صاحب روضۃ الاحباب غیر ما سرگروہ عزیز یہ روز جلوس جناب مولانا مومنین کا بعد قتل
 خلیفہ ثالث جو حال لکھتا ہی تو صاف لکھتا ہی دیکھیں کہ پہلا خطبہ جو جناب مولانا مومنین نے ارشاد کیا شروع اسکی یہ
 الحمد للہ علی اسانہ قدر جمع الحق علی مکانہ یعنی شکر خدا اور احسان اسکی تحقیق رجوع حقانہ اپنی کی اسی جگہ سی
 کہ خواجہ معین الدین چشتی پیر ایران عزیز و احزاب عزیز یہ صاف کہتے ہیں اپنی دیوان میں انست شہ نجف کہ در روز است

خلافت بلا فصل
 علی بن ابی طالب
 علی بن ابی طالب
 علی بن ابی طالب

روضۃ الصفا

نسخہ خطی مولانا
 منیر از روضۃ
 الاحباب

فانہم خلفائے دوامی و حج شد علی خلق بعدی و سادۃ امتی و قادیۃ الانقیاء الی الجنتہ حریم خربہ و حرابی خربہ و حریہ
 اعدائہم حزب الشیطان یعنی جو شخص دوست رکھتا ہی اس بات کو کہ سوار ہو کشتہ نجات پر اور تنگ پکڑی ساتھ رستی ستم کے اور
 جنگل ماری ساتھ رستی یا عہد اور امان ہو سکتے خدا تعالیٰ کے تو جہاں ہی کہ دوستی اور دوستی اور پیوستگی یعنی نابعد آ کر علی علی کے
 بعد میر اور دشمن کی دشمن علی کو پس چھی پیوستگی کری ساتھ امانوئی جو بدایت کرنی دے بن اولاد علی سی پس تحقیق وہ خلیفہ
 میری بن اور وصی میر بن اور حجت خدا بن اس کی خلق پر بعد میر اور سردار بن امت میر کی اولیائی دے بن میں شیعہ کے
 طرف جنت کی گروہ او کی گروہ میری ہی اور گروہ میر گروہ خدا اور گروہ او کی دشمنوئی گروہ شیطان ہی اور جو خطبہ خازم
 کی حدیث مرویسی بسبب لال اور ہو کہ بازی اپنی پیروز کر کے ناصر صاحب کچھ سربانی کر نیلی یا او سپر کچھ چون و چرا کو کام
 فرادستی تو ابن حجر صاحب صواعق محرکہ کو کہ وہ پیروند غزیرہ و بزرگان غزیرہ سی سلم ہی بلکہ خود میان دلی شدہ بزرگوار
 غزیرہ غیر بیا اپنی بڑی بڑی سرگرد ہو کوئی اعتماد کہنا اختیار کر نیکی کہو کہ میان دلی شدہ خود توشیح و مدح سی خطبہ یاد کرتے
 بن اور صواعق وغیرہ احادیث خطبہ سی بہر بڑی بن اور ظلم نظر اسکی موبہ حدیث مرویہ خطبہ خدا اور محققین او کی
 مرویات موجود بن اور شیخ محمد الدین عربی صاحب فتوحات کدولیا کسار اور اعظم فضل روزگار سی ناصر صاحب کے انگاہی
 تین سو جہا لیسویں باب میں لکھتا ہی و اعلموا انہ لا بد من خروج المہدی فکن لا یخرج حتی یلاہ شد الارض ظلم و جور افعلا و
 قسطا و عدلا و لو لم یکن من الدین الا یوم واحد طول شد لکذا ذلک الیوم حتی ملی فیہ الخلیفۃ یوم من عمرۃ رسول شد من لدن
 فاطمہ وجہہ الحسن بن علی ابن ابیطالب و والدہ الحسن العسکری ابن امام علی النقی ابن الامام محمد تقی بالتا بن الامام علی ابن موسی
 بن الامام موسی الکاظم بن الامام جعفر الصادق بن الامام محمد باقر بن الامام زین العابدین بن الامام حسین بن الامام علی
 ابن ابیطالب الی آخر ما قال یعنی جانو تم کہ ضرور ہی خروج مہدی لیکن نہیں خروج کر گیا وہ بیان تنگ کہ بہر دو خدا تعالیٰ
 زمین کو ظلم و جور سی پس بہر گیا اوسوداد و عدل سی اور اگر چہ نہ رہو دنیا سی مگر ایک دن تو دراز کر گیا خدا تعالیٰ اس دیکو
 بیان تنگ کہ صاحب تصرف ہو یہ خلیفہ اور وہ فرزندان و اخص اقرار ب رسول خدا ہو گا اولاد فاطمہ سی جد و کا حسین بن
 ابن ابیطالب ہی اور باب اوسکا حسن عسکری بیٹا امام علی نقی بیٹا امام محمد تقی بالتا بیٹا امام علی موسی رضا بیٹا امام موسی کاظم
 بیٹا امام جعفر صادق بیٹا امام محمد باقر بیٹا امام زین العابدین بیٹا امام حسین بیٹا امام علی ابن ابیطالب کا و شیخ عبد الوہاب
 شعراوی کتاب موقیت الجواہر میں اسطرح کلام طویل لکھتا ہی بیان تنگ کہ تو حضرت صاحب العصر الزمان کا نصف شعبان ۱۲۰۸
 ہجری کو تصریح لکھا اسی اعتقاد کو نسبت دیتا ہی اشخاص مفصلہ ذیل کو کہ سرگرد وہ میں حضرت ناصر صاحب کی یعنی شیخ حسن و
 شیخ سید علی خواص شیخ جمال الدین محمد بن طلحہ شافعی شیخ نور الدین مالکی شیخ محمد الدین سی اور عبد اللہ بن محمد بن یوسف
 شافعی کتاب البیان میں اور ابو المظفر جوزی کتاب خصائص میں اور احمد حنبل سند میں اور ابن اثیر جامع الاصول میں اور
 خوارزمی ربیعین میں اور حافظ ابو نعیم اور تعلیٰ امام مفسرین انکاسب قائل میں موجود ہو نیکی حضرت امام مہدی کی و قس علیہ
 حدیثین خود ان ناصر صاحب کی کتابوں میں متواتر موبہ مضامین احادیث موجودہ کہتے تھے موجود میں ناصر صاحب کو لازم
 کہ اون سب کتابوں کو ہی نفرت اور محترفات محمد بن یعقوب کلینی اور ابن بابویہ اور شیخ ابو جعفر علیہم الرحمہ تصور کر کے سبکار

تین سو جہا لیسویں باب میں لکھتا ہی و اعلموا انہ لا بد من خروج المہدی فکن لا یخرج حتی یلاہ شد الارض ظلم و جور افعلا و قسطا و عدلا و لو لم یکن من الدین الا یوم واحد طول شد لکذا ذلک الیوم حتی ملی فیہ الخلیفۃ یوم من عمرۃ رسول شد من لدن فاطمہ وجہہ الحسن بن علی ابن ابیطالب و والدہ الحسن العسکری ابن امام علی النقی ابن الامام محمد تقی بالتا بن الامام علی ابن موسی بن الامام موسی الکاظم بن الامام جعفر الصادق بن الامام محمد باقر بن الامام زین العابدین بن الامام حسین بن الامام علی ابن ابیطالب الی آخر ما قال یعنی جانو تم کہ ضرور ہی خروج مہدی لیکن نہیں خروج کر گیا وہ بیان تنگ کہ بہر دو خدا تعالیٰ زمین کو ظلم و جور سی پس بہر گیا اوسوداد و عدل سی اور اگر چہ نہ رہو دنیا سی مگر ایک دن تو دراز کر گیا خدا تعالیٰ اس دیکو بیان تنگ کہ صاحب تصرف ہو یہ خلیفہ اور وہ فرزندان و اخص اقرار ب رسول خدا ہو گا اولاد فاطمہ سی جد و کا حسین بن ابن ابیطالب ہی اور باب اوسکا حسن عسکری بیٹا امام علی نقی بیٹا امام محمد تقی بالتا بیٹا امام علی موسی رضا بیٹا امام موسی کاظم بیٹا امام جعفر صادق بیٹا امام محمد باقر بیٹا امام زین العابدین بیٹا امام حسین بیٹا امام علی ابن ابیطالب کا و شیخ عبد الوہاب شعراوی کتاب موقیت الجواہر میں اسطرح کلام طویل لکھتا ہی بیان تنگ کہ تو حضرت صاحب العصر الزمان کا نصف شعبان ۱۲۰۸ ہجری کو تصریح لکھا اسی اعتقاد کو نسبت دیتا ہی اشخاص مفصلہ ذیل کو کہ سرگرد وہ میں حضرت ناصر صاحب کی یعنی شیخ حسن و شیخ سید علی خواص شیخ جمال الدین محمد بن طلحہ شافعی شیخ نور الدین مالکی شیخ محمد الدین سی اور عبد اللہ بن محمد بن یوسف شافعی کتاب البیان میں اور ابو المظفر جوزی کتاب خصائص میں اور احمد حنبل سند میں اور ابن اثیر جامع الاصول میں اور خوارزمی ربیعین میں اور حافظ ابو نعیم اور تعلیٰ امام مفسرین انکاسب قائل میں موجود ہو نیکی حضرت امام مہدی کی و قس علیہ حدیثین خود ان ناصر صاحب کی کتابوں میں متواتر موبہ مضامین احادیث موجودہ کہتے تھے موجود میں ناصر صاحب کو لازم کہ اون سب کتابوں کو ہی نفرت اور محترفات محمد بن یعقوب کلینی اور ابن بابویہ اور شیخ ابو جعفر علیہم الرحمہ تصور کر کے سبکار

ازہو فیہ

اختیار کرین اور مثل اپنی خلیفہ خیم کے کہ بموجب مصرحہ تاریخ الخلفاء اور قاضی عیاض ائمہ اثنا عشرین اونکی سی کار بند ہو دین
یعنی بموجب مصرحہ مصباح و کتاب ہادیہ مرتی وقت وہ یہی بت گلی میں ڈالکر اس دار العیش سے سد ماری تیرہ نظر بفرید
مودت و محبت صحنی قریش اور سنت اپنی خلیفہ رشیدی کی بقول ہر کہ آمد بر آن فرید کرد ایک شوالہا کر موت خلیفہ کی نصیبین
اور مورتن گروئی کی اور گہوڑی ذی خباہین کی کہ بموجب مصرحہ صدر کمال ظہور ادای سنت خلیفہ ہی اور اثر خلقیتہ مادیہ
بہی تصور ہوگا او سکی پاس پردہ میں برکین اور دو چار جاریہ نامغنیہ میں لیکے ابو الحدیث کو کام فرما دین یا خود مع اپنی توانا
واغراب کی گرد او سکی دف یا دہو لکی لیکر جلوہ سامری کا نمایان کرین جیسے کہ حال ہی حضرت کی محدثین اہل ظواہر دہو اطن کا
نامہ صاحب اور او کی پیر و غصہ فرما دین اس التماس پر کہ تو نہ حال اونکی خلیفہ خیم اور دہر ہر بانگہ تو اونکی کتب ہی مفصل گذر چکا
دیکھ لیون اب حال ابو الحدیث کا ساعت فرما لیون اس پر عقیقہ عصفیہ اپنی علامہ صاحب کی دیکھ لیون کہ محدثین کے حق میں اپنی
اونکی صفت لکھتا ہی و اکثر المجتہد ہم الظاہریون المتبعون لظواہر الکتاب السنۃ و اکثر ہم المتحدون اور کمال الدین محدثین موسیٰ البکر
الشافعی کتاب حیات الیونان میں بہ نقل قطری ابو بکر طوسی کی زبان جواہر ایک سبیل کے سوال پر جو لکھتا ہی ملاحظہ فرما لیون
انہ سئل عن قوم یجتمعون فی مکان ویقرءون یشیمان القرآن ثم یشتد شیان من الشجر فیرقصون ویضربون بالدف و سببا
فقال مذہب الصوفیہ جہالت و ضلالہ و ما الاسلام الا کتاب اللہ و سنتہ رسولہ اما الترقص التواجد فاول من احدثہ التسمی
بما اتخذ لہم جسد الخوارق ما یرقصون حولہ و یواجدون انتہی موضع الحاجۃ یہ حال ہی حضرت کی محدثین و اہل باطن کا
سو حضرت ہی اونہین کی سنت سنیہ پر اگر کام فرما دین تو عین مبارک اور زیبا ہی عیانت الہی یہ ہی اہل حق پر کفر و نفی الہی
النج و الباطل کلمج جو حدیث و روایت اہل حق کی مان ہی نامہ صاحب کے کہ بوغین کہین کہین اونکی تائید یا تہیات نہ ہر
ذی علم اتباع باب مدینہ احکم لک ہمیشہ کر سکتا ہی گو کہ تحریف و تسویل کو علمی نو صوب فی بہت کام فرمایا ہی اور حاکمو
چہا یا ہی اور جو خستہ و افترا علما نو صوب اور اونکی مقصد اون کی کیا ہی او سکا پتہ اور ان افترا ہی خواہ صراحتہ خواہ
الترام انہین کی کتابوں ہویدا ہو جاتا ہی الحق الحق یعلو ولا یعلو صدق اللہ العلی الکبیر یریدون لیطغفوا نور قدسہ
مستم نوره ولو کرہ الکافرون حدیث ما وی نو صوب کو انہین شرم نہیں آتی کہ جس چیز کا وجود اپنی کتابوں میں موجود پائے
میں پہر اس چیز کو مفترات کہو نہ کہ کہتے ہیں اصلا شرم نہیں کہین نصرت پناہ اہل حق کو نسبت نصیرت کی دیتی ہیں
انسی کہنا چاہتی کہ میان صاحب آنگہین کتب عقیقہ و اصول اہل مذہب حقدی دیکھو جہان متواتر نصیری کو کافر لکھا ہی بلکہ
فرقہ باطلہ مفروضہ وغیرہ کو مشرک اور مذموم اور ملعون مگر ان جناب کو نصرت پناہ اور پیوستہ دستگاہ اگر کیا جاتا تو سجا
اور زیبا ہی کہ مرنے و دف جناب فاروق عادل مقصد آپ کی بر خلافت نبوی اور سنت اپنی بنائی ہو خلیفہ کے ہی خاص
بموجب قانون نصار کہ آئین ہم ستمہ وغیرہ قانونی انگریزی میں اب ہی تطبیق اتنی عمل کے موجود ہی یعنی تقرر خلیفہ
کو بجایت پر سو ب گئی جب کا نام شوری و اسطی دہو کا دینی اہل اسلام کی کہہا ہی چاہے تصریح اسکی تمام کتب تو اخیر میں موجود
ہی کہ علی او عثمان اور طلحہ اور زبیر اور سعد و قاص اور عبد الرحمن ابن عوف کو مقرر کر گئی اور سہ لچ عبد الرحمن ابن عوف کو
کر گئی اور سوار سپاہی او نہر مقرر کر گئی کہ یہم چون شخص ملکہ اپنی رائی متفق ایک شخص کے خلاف پر اپنی ہی میں کرین تو گویا

مصرحہ مصباح و کتاب ہادیہ مرتی وقت وہ یہی بت گلی میں ڈالکر اس دار العیش سے سد ماری تیرہ نظر بفرید

عقیدہ صوفیہ جہالت و ضلالہ و ما الاسلام الا کتاب اللہ و سنتہ رسولہ اما الترقص التواجد فاول من احدثہ التسمی

بما اتخذ لہم جسد الخوارق ما یرقصون حولہ و یواجدون انتہی موضع الحاجۃ یہ حال ہی حضرت کی محدثین و اہل باطن کا

نصرت پناہ اہل حق کو نسبت نصیرت کی دیتی ہیں انسی کہنا چاہتی کہ میان صاحب آنگہین کتب عقیقہ و اصول اہل مذہب حقدی دیکھو جہان متواتر نصیری کو کافر لکھا ہی بلکہ

مصرحہ مصباح و کتاب ہادیہ مرتی وقت وہ یہی بت گلی میں ڈالکر اس دار العیش سے سد ماری تیرہ نظر بفرید

گو یا تفر خلیفہ رسول معاذ اللہ اہل اسی میں مثل تقدیر ایک لبر دار کی ہٹیرا کہ حکام نصاریٰ جیسے ہی سپاہی پوچھ کر اکثر
 تافیسہ تعین کویتی ہیں یہ نصیحت علی نصاریٰ سی آپ کو پوچھی ہوگی مقام انصاف ہی کہ کسی دیوار یا زیادہ شخصوں میں
 کوئی موکہ نزع یا مقابلہ نہیں واقع ہوا کوئی قضیہ جو رد و خاوند کا نہیں تھا کہ متناصین نے رجوع کی تھی یا نہ کیے تھے کیا
 تھا یا کسی گروہ کثیر خارج آئیں نے مجھ کیا تھا یا دو گروہ کثیر اہل اسلام میں فساد و فتنہ ہو رہی تھی جان و مال کے لاگو ہوئی
 تھی کہ انہیں حکم مقرر کرنے ضرورت تھی ان پر وہ ان نوبت کو ذرا شرم و حیا نہیں کہیں تو کہتی ہیں کہ پیغمبر خلیفہ مقرر کر گئی
 تھی کہیں کہتی ہیں تفر خلیفہ امت پر کسی کبھی آجاء گروہ کثیر کہتی ہیں بہر حال کہ چند آدمیوں کی مشورہ پر اور قرآن میں
 جو صاف بموجب آیہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم اور آیہ انما ولیکم اللہ ورسولہ و الذین آمنوا الذین
 یقیمون الصلوٰۃ و یؤتوا الزکوٰۃ و ہم راہ الہی اور احادیث میں کثرت مولیٰ علی مولاہ اور من کنت ولی علی ولیہ بعد او
 علی امیر المؤمنین و قائد البرۃ و غیرا احادیث مسرحدہ اولی الامر خصوصی ہی اوس طرف سے روگردانی کوئی پوچھی ان
 عقل کے دشمن سے کہ یہاں میان یہ طریقہ تفر خلیفہ کا جو کہ ان علت مانہ خلافت دستگاہ فی ایجاد و اختراع کیا کو کسی امت کوئی
 حدیث بموجب یہ کج قانون مرقومہ نصاریٰ کے اور مخالفت رسول محمدی و اپنی پہلی خلیفہ کے اور اختراع و ادب دین نبوی
 میں ہی یا نہیں اور شہر الشہر و نصاریٰ یعنی امت سابقہ کی ہی یا نہیں اور یہ کہیں کہ منظر صدق حدیث و تسبیح مرگ ان صلکم
 شہر الشہر حدیث مسرحدہ حد و اجازہ بالمطابقہ صادق ہی یا نہیں زیادہ تفصیل اس امر کے باب امامت میں یہ کتب مسبوطہ کے
 جو شخص دیکھی تو قلعی ان باجیوں کی کہلتی ہے مثلاً فلیجمع الیہا اور تفصیل حال میلان عادل محدود طرف یہودیت احادیث
 کثیرہ مشکوٰۃ سی ہو یا ہی جو شخص جا ہی دیکھ سکتا ہی کہ اکثر یہودیوں کے کتا بونکی ورق پیغمبر کے حیات میں حضرت علی کی آتی تھی
 اور جھڑکیان کہانی تھی اور سپہر ہی باز آتی تھی اور بعد وفات یا لہ کعب الاحبار کتب تاریخ سی از بس ہو یا ہی کہ سفہ رہتا جو
 کہ علمی کا لیتے او کی نہا مشکوٰۃ میں ہی عن جابر ان عمر بن الخطاب اتی رسول اللہ نسخۃ من التورۃ فقال یا رسول اللہ ہذا
 من التورۃ فسکت فجعل یقرءہ و وجہ رسول اللہ تغیر فقال ابو بکر تکلم الشواکل باری بوجہ رسول اللہ فقال اعدوا باللہ من غصب
 و غضب رسولہ رضیا باللہ ربہم و بما فجعل فقال رسول اللہ و الذی نفس محمد سیدہ لوبدایکم موسیٰ فاتبعتوہ و ترکتمونی و لو کان
 حیا درک نبوتی لا تبعنی رواہ الدارمی الحاصل کہ جابر سی ہی کہ عمر بن خطاب آیا آنحضرت پاس ایک نسخہ توریت لئی ہوئی
 اور کہا کہ یا رسول اللہ یہ نسخہ ہی توریت میں آنحضرت جب ہو رہی کچھ نہ فرمایا اور عمر برہمنی لگا اوسکو دراکھا لیکر روئی پیغمبر خدا
 متغیر ہوتا تھا تب ابو بکر نے کہا رونوی و البیان رد دین نجبی نہیں دیکھتا تو روی مبارک کو رسول خدا کے غضب کے متغیر
 پس کہا عمر نے کہ پناہ مانگتا ہوں میں ساتھ خدا غضب و رسول سے راضی میں ہم ساتھ خدا کے پروردگار ہی اور ساتھ رسول
 کے کہ نبی ہی پس کہا رسول خدا فی قسم ہی اوسکی کہ جان محمد کی اوسکی قبضہ میں ہی کہ اگر ظاہر ہو کہ تمہاری موسیٰ تو تم صالحیت کو
 اوسکی اور جہوڑ و مجھ کو اور اگر اسی میں پڑو اور اگر موسیٰ زندہ ہوتا اور یا نامیری نبوت کو تو اللہ تعالیٰ تامل کر تا میری تفصیل
 فہیم اس خطاب جناب رسالت مآب سی غور کری کہ خطاب جناب صرف میان ابن خطاب ہی کو تھا نہیں فرمایا بلکہ البصیغہ جمع
 فرمایا ہی فاتبعتوہ و ترکتمونی یعنی حقیقت میں شیخ اول اور دومی اور ہم کثرت ہی ہی ظاہر تھی پیغمبر خدا پر خاچہ و شہر

نصیحت انداز
 خلافت و شوری

عمل خلیفہ عادل
 بر قانون نصاریٰ
 تفر خلافت
 بر شوری

حدیث صحیحہ
 زکوٰۃ و شوری
 پیوستہ کتب شوری

نکات

زمان وفات جو آیت پہلے تم ان کو لیتے ان نفسہ وانی الارض فمقطعوا اور حکم اولیٰ الذین بعثناهم لیسوا فاصمموا و اعمی البصائر
 بمخاطبہ اصحاب متخلصین جس میں اسامہ فرمایا کہ خاص حضرات غنہ نوب اور انہیں جسبہ اور عمارہ و انصار یہی تھے جو
 پیغمبر خدا کی ارشاد کیا وہ سب ہی قسم کے تھے کہ انجام کو بابت طہارت کس طرح پیش آئی لیکن سردار اور سرگردہ انہیں جیہ
 عدالت ماب تھی کہ بعد وفات جناب پیغمبر خدا خاص جناب خلیفہ اول ناصر صاحب فی بھی اذکی خطاب میں آیہ افان مات اول
 انقلبتم علی اعقابکم اوسوف ہی بنا کیدہ ملا دت کیا جسوف کہ وفات پیغمبر خدا کا انکار کرتی تھی چنانچہ تفصیل اسکی حسب حصہ
 صدر مدارج النبوة اور فترہ اول و وقت الاحباب تاریخ ابو الفدا و صحاح میں موجود ہے اور فتح الباری شرح بخاری میں
 اخیر نوین جلد میں ہی جابر سے قال نسخ عمر کتا با من التوریت بالعربیۃ فجاءہ الی البنی فجعل یقرہ و وجہ رسول اللہ پیغمبر
 فقال رجل من الانصار ویکل یابن الخطاب الاتری وجر رسول اللہ فقال رسول اللہ لا تسئلوا اهل الکتاب عن شئی فانہم
 لکن یدہوکم و قد ضلوا و انکم اما تکذبوا الحق او تصدقوا باطل و اللہ لو کان موسیٰ من اظہرکم ما حل لہ ان یقنعنی جابر
 کہتی میں کہ لکھی عمر نے ایک کتاب توریت سی لغت عربی میں اور لایا اوسکو پیچھنڈو آنحضرت کی پیش رو کی طرح کیا پڑنا اوسکا
 اور روی مبارک آنحضرت کا متغیر ہوتا تھا یعنی غضب سے پس کہا ایک مرد فی انصار سی کہ افسوس تجھ پر ایسی ہی خطاب کے
 آیا نہیں دیکھتا ہی تو روی مبارک رسول اللہ کا پس کہا پیغمبر خدا کی کہ نہ سوال کرو تم اہل کتاب کو کسی چیز سے پس تحقیق و
 تملو ہدایت نہیں کریں گی اور حالانکہ وہ خود گمراہ میں اور تحقیق تم یا جھٹلاؤ گی تھکو یا تصدیق کرو گی باطل کے قسم ہی خدا کے
 کہ اگر موسیٰ تم میں ظاہر ہوتا تو حلال ہوتا اوسپر گریہ کہ تا بعد اری کر ہی میرا اور بعد نقل کرنے چند روایتوں کی ایک اور
 یہ روایت ابنین خلیفہ صاحب زبانی شارح مذکور لکھتا ہی کہ قال انطلقت فاستخیرت کتا با من اهل الکتاب ثم جئت فقال
 رسول اللہ ما ندہ قلت کتاب التسخیر لیراد بہ علم علی علنا فغضب حتی احمرت وجنتا یعنی کہا عمر نے کہ گیا میں پس لکھی مینی ایک
 کتاب اہل کتاب سی پھر آیا میں پس کہا رسول خدا نے کیا سی یہ مینی کہا ایک کتاب ہی کہ لکھی مینی اوسکو تاکہ زیادہ ہو علم
 او پر ہمار علم کے پس غضب ہوا آنحضرت یہاں تک کہ سرخ ہو گئی و دونوں رخسارہ اذکی یہی ہی حال جناب خلیفہ دمشق ناصر صاحب
 کا کہ مشنہ نمونہ از خردار ابنین کے صحاح اخبار سی لکھا گیا ہی اور طبقات تابعین میں پیچھ حال کعب الاحبار کے جو ابن مانع
 حمیری ذکر میں اوسکی لکھتا ہی یہی کہ کینت اوسکی ابو الاسحاق ہی اور بڑا علما یہود میں علم علی کرب و شمار کیا جاتا تھا
 شیخین اور اکابر صحابہ بہت قدر منزلت اسکی کرتے ہی علی الخصوص حضرت عمر کہ بعض امور جو تعلق اذکی ذات سی رکھتی تھی اوس
 پوجتے ہی تھے اور اسطرح عثمان چنانچہ جو وہ کہتا تھا وہ ہی قبولی تھی یہی ہی بعینہ ترجمہ عبارت طبقات مذکور کا اور محقق دہلوی
 شرح سحر السعاده میں لکھتا ہی درجہ الجوامع انہیں الخطاب آورده کہ چون درآمد بہ بیت المقدس گفت لبیک اللہم لبیک
 و نیز آورده کہ چون بہ بیت المقدس رسید گفت مرکب اجار را چو میگویی کہ کی گذارم نماز را گفت اگر از من میری و از من میری
 بگذار حلف صخرہ بابت المقدس ہمیشہ تو باشد و در روایت دیگر آمده کہ تا جہم کنی قبلین یا قبلہ موسیٰ و قبلہ محمد فرمود عمر میرسم
 کہ من بہت بہرہ و دینہ شود لیکن میگذازم آنجا کہ پیغمبر خدا گذارد اسے بے ظاہر ہے کہ رای یہودی ہی کی لیتی تھی اگرچہ ظہور
 یہودیہ کو گھسنے درتے ہی کیونکہ پھر ایک جگہ وہ میں محقق مذکور ابن عی کر سے لکھتا ہی و مان بخوبی قلعی کہلتے ہی لکھتا ہی

عبداللہ بن جابر
 کتا با من التوریت

ابن

ابن الکبار تابعین

کتاب التسخیر
 سحر السعاده

ہی و عمر قصد زیارت اہل عراق نمود کعبہ جبار گفت پناہ میجویم ترایا امیرالمومنین کہ بعراق در آئی گفت چرا گفت آنجا
 حق اندام و تواروت کہ تعلیم می کنند مردم اسحر و دور و نه عشر شربت و دامن محصل است عمر گفت بختی را فهمیدم غیر
 دامن محصل کہ آنرا نہ فهمیدم کہ مراد بدان چسب گفت کثرت اموال کہ آن در دلیست کہ از رایج شغای نبود پس رفت عمر بعراق
 و نیز آورده کہ گفت دی مرکت کہ چرا بدین نیائی و آنجا ناشی کہ بزرگوار رسول است و جابر اوست یا امیرالمومنین می یابم
 در کتاب خدا یعنی تورات کہ شام گنج هست در زمین و در و گنجی است از بندگان سبحان شد زبانی خلیفہ عدالت پناہ ادرکیم
 کعبہ جابرین سکونت مدینہ منورہ جہانکہ پیغمبر آخر الزمان افضل پیغمبران مدفون جسکی زمین کو خاک شفاعت خود پیغمبر خدا و از
 فیہ شفاء کما یشهد بہ احادیث الصحاح الستہ و شرح السفر السعاده آورید آپ را او سکی لیا کرین اور ہی اس جگہ سے
 حال علمیت و فہم جناب محمد و کس قدر مہربانی کہ یہ امام و خلیفہ بنی ناصح صاحب کی غرض کعبہ الجبار فی ہی بڑی لکھائی
 ہن ان عدالت باب اور ناصح صاحب کی پانچویں خلیفہ کی علاوہ اسکی ذکر اصحاب باللہ و دین بچ کتاب روضۃ تصفا
 کی مقبول است کہ در زمان عمر بن الخطاب بعضی از اہل اسلام بادیہ از بوادی بنی بر جوی مصلوبی ریاقتہ کہ یکدست
 بر زرخندان بنادہ بود ہر گاہ کہ دست او از ان محل دور میکردند باز بموضع خویش میگشتہ و ایشان ازین قصہ
 متعجبند و صورت واقعہ را معروض را عمر گردنیدند آنحضرت کیفیت این ماجرا از کعبہ الجبار استفسار فرمودہ و
 قصہ و نو اس صلیب پر و اصحاب اشد و آنچه مذکور شد بیان فرمود و عمر پیغام داد تا مصلوب از جوب فرود افتند و تلفین
 و ترفین اوقیام نمودند انتہی سبحان شد یہ خلیفہ نایب رسول امام و مقتدای ناصح صاحب کہ کعبہ الجبار چکا مقتدا اورادی
 آورده مولانا مومنین مقتدای جن و انس جو سرسبز فرما د سلو فی قبل ان تفقدونی اور جن و انس خوش و طیبو ہی اگر رسول
 کریم تو تشفع فرما دیوی کما یشهد بہ کتب الفضائل و الدلائل للعامة و الخاصة سوده تو مقتدای اور رعایا میں گئی جلاوین
 اور یہ تالیم دہند ہی کعبہ الجبار مقتدا و امام جو کعبہ الجبار تعلیمی پادین اور لوگوں کو بطور دمام میں لاوین و کثرت
 ماقبل امام اوست کہ داند رموز منطق و طیرانہ آنکہ ہر زن مردم شود بداند و دمام بالجمہ میلان مقتدای عادل ناصح صاحب
 بطرف یہودیت و کتب در آید و بر عقل و منصف اس جگہ سی خیال کر سکتا ہی اور ہر جگہ اس بڑہ کر دیکھی تو ہویدا ہے
 و قس علی ہذا حال عبداللہ بن عمر بن العاص و زبیر زادہ خلیفہ پنجم ناصح صاحب کہ خود طاعلی فار شرم الشرح بخبرہ افکر
 میں سخاوتی لکھتا ہی فائدہ کان حاصل رہی واقعہ الیہ ہو کہ کتب کثیرہ من اہل الکتاب و کان یخبرہ ما فیہا من الاموال الغنیۃ
 حتی کان بعض اصحابہ قال حدثناسن النبی و لا حدثناسن الصحیفہ ذکرہ السجاء کہ یہ لوگ مقتدا اور معتبر ناصح صاحب کی ہیں
 اور انکی روایات و افعال پر عمل ہی سو بظہر مراتب مرقومہ الرخ و دم و کرم ناصح صاحب جیسو نہ نصرت پناہ یہودیت
 و سنگاہ کعبہ جابر تو باجل و نامو تم بیان واقعہ اور کلمۃ الحق ہی اہل حق جو کہ نصیری وغیرہ فرقہا ہی باطلہ کہ کا فر جہان میں
 اور تصانیف و تالیف میں انکی کو نصیر موجود اور کتب عقاید میں مرقوم ظاہر ہی کہ پراونکو نصیر کہنا شخص داد دی
 کفو و نغای اور اپنی دہقانیت ظاہر کرنے ہی اور ارتکاب منہی عنہا ہی مضمون دایت شیخون آیہ لا تاتوا بالافاقب تھا ہویدا
 ہو مگر اثر لفاق کہن جابو اعربت پناہ حسب مضمون مہرہ مکرہ جملہ اذ خاصہم مجر ناجار میں فافہمو و تہبروا

کعبہ

کعبہ الجبار

کعبہ الجبار

تعلیم و تربیت
اعوذ باللہ منہ
بزرگوار

نہم جب بعد اسکی فرمائی میں کہ ترک کرنا نازی اچھو دھکا اور بد سمجھا کسی اہل شجرہ کا اور ذہب ہونا بہاد کا غیبت نام
میں اور تو بعد لو جانا انبیا کا اور پڑنا اچھو دھکا نازی اور دعاوی ہمارے کی مخالف قرآن مجید اور اکثر مسلم
کے ہیں اور انکو ہم عمل میں لاتی ہو چاہتی کہ انکو ترک کر دالی آخرہ اقول معلوم نہیں کہ ناصح صاحب کی نشہ فہید فارغے میں
اور افسوسہ کئی میں اور ایسی کلمات جی سرو یا متضاد و متہافت ارشاد فرمادی میں یا لعلہم میسر بنید کی جہاں ہم
اوسکی لکھدی میں کہ ایک صفحہ میں بلکہ ایک دو سطر و نہیں یہ تینا قضا و نصا حضرت کی قول میں ہی کہ مجاہد اور اطفال
چوبشین کی سوا دوسرا شخص ایسا کلمہ کہی تو کلمت خوان لڑکوں تک تعجب کریں اور مساختہ ہنس پڑیں روانا اور نادان اول
تو اس ارشاد نصیحت بنیاد نصیحت کو غور کری کہ آپ ہی تو ترک اعوذ کی اور آپ ہی پڑھنی اعوذ کی نازی میں تعلیم نصیحت فرما
ہیں چنانچہ عبارۃ منقولہ مقولہ ناصح صاحب یعنی اوپر لکھی ہی پڑوا صدمہ ہی کہ ترک اعوذ اور پڑنا اعوذ کا دونوں مقولہ مقدر
ہیں ایک فعل کے کہ اخیر میں ہی او کی مقولہ کی یعنی ترک کر د یعنی پڑنا اعوذ کا معطوف ہی اور ترک کرنا معطوف علیہ ہی تو گویا
حضرت ایک یہی کہ ترک کرنا اعوذ کا ترک کر د اور ایک یہی کہ پڑنا اعوذ کا ترک کر د لیسند الاکلام المجاہدین بہرہ نگہا چاہے
کہ اس زبان سرائی سی بجز ظہور نصیحت ذات نصیحت آیات کی کوئی مفاد نہیں اور سپر دعوی نصیحت و تعلیم کا سبحان اللہ فر
ہمیں مکتب است این ملا کا رطلان خراب خواہند بہر کیف عقل منصف غور کری کہ آخر دو نو قولوں میں ایک صحیح و مقصود
ہو گا دوسرا غلط کہ ہم سب جن جن کے سہو کا تب ایک قول میں خیال کر سکتے ہیں لیکن ناشایہ ہی کہ نفس الامری عورت
و کیہ ہو تو کیا نصیحت ترک کیا نصیحت ترک ہر دو قول کا بلول اور لغو و ہیان بخت ہیں تفصیل اس حال کی یہ ہے
کہ اگر ترک اعوذ کی نصیحت کو قول صحیح ناصح صاحب جانا جادوی تو بجز شیطنت بنا ہی اوسکی قائل کے کوئی فائدہ مترتب نہیں
اور دلیل قوی ہی او کی معین شیطا طین کے معاد شد اعوذ سی آپ کو نفرت ہی معلوم ہوتی ہی اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم
اور یہی اگر وہ ترک اعوذ کی نصیحت فرمائی میں تو اول اپنی محدثین کو ملامت کریں کہ وہ احادیث پڑھنی اعوذ کی نازی میں لکھتی
ہیں اور یہی استغسانت نبوی سی دیوں اور سن ابن ماجہ میں سی حدیث جبر بن مطعم اول کا لہ الین تب ایسی بات کہی گیا
ہو ذرا انہیں کہو لکے سفر السعاده اور شرح اوسکی ملاحظہ فرادین کہ خاص قول رسول میں بعد ذکر حال تکیف الاحرام اور
دعا اللہم لک الحمد انما متن کہتا ہی و بعد ازین اذکار یکف اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور تاریخ لکھتا ہی کہ استغاثہ
میں از قرأت چہ در نماز و چہ در غیر نماز سنون است نزد عام سلف و از نوری و عطا و جو بنیر آمدہ است بچہ نظر ابمر کہ فرمودہ
و اذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ انتہی موضع الحاجۃ ناصح صاحب تو بیر و میں قایل حسنا کہ بتدیک پہلا پیغمبر کے اشیا
کو نہ مانتی ہوں تو قرآن مرتبہ عثمانی میں تو آیہ مرقومہ کہلے ہوئی اور نکالی ہوئے جب ترک اعوذ کی نصیحت کو کام فرمایا ہوتا
اور اگر بقول ناصح صاحب بسبب سہو الکاتب ہی یعنی صحیح پڑھنی اعوذ کی نصیحت مقصود ہی تو ہی تھا از اثر نشہ فہید
نہیں اور محض نادانی اور بی بہر ہی اعمال افعال اہل حق سے ناصح صاحب بقول مشہور ابنی عقل کے ناخن لوادین کیونکہ
اس میں بظاہر ہی کہ گویا انہی دانست میں اہل حق اعوذ نازی میں نہیں پڑھتے و بل اللہ انہما ان عظیم شرح لمحہ مشقتی وغیرہ
کو تو وہ اعرا بیت پناہ کیا سمجھیں گے کوئی ماہر اور عالم چاہی تو دیکھ سکتا ہی کہ جب لمحہ لکھتے ہیں بجز بخت قرآۃ کے

در حدیث سنن
ابن ماجہ

باب فی
سفر السعاده
و سنت برون
قرآۃ اعوذ

کے تم التریل والوقوف و تعذر الاعراب و سوال الرحمة و التوبة و التمسک و قطع نظر اسکی و فتنہ الاحکام کی دیکھنی
 کا تو خود آپ دعوی کرتی ہیں اسیکی بات تفسیر کو نہیں دیکھا کہ اس میں کیا لکھا ہے جو اتنی اپنی نصیحت نظر کر دانی اگر وہ
 ہی نہیں سمجھی تو نسخہ جامع عکس بنی ہائی علیہ الرحمہ تو اس میں بھی بہت نص فارسی عبارتیں ہے آپ کی قصید میں بھی
 ہو گا اور حسین دیکھیں لکھا ہے بات تفسیر میں وہ امر کہ درخواندن فاتحہ و سورہ سنت اول انکہ قبل از شروع در تفسیر
 اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم گوید اور اگر اتنا ہی دیکھ پڑہ نہیں سکتی تو پڑھیں چوبلی میں یہ تو ظاہر ہو سکتی کہ لکھا ہے
 عام شیعان اہلبیت علیہ السلام کو نماز پڑھتی ہیں کان لگا کر سن لیں تب متحقق ہو کہ اعوذ پڑھتی ہیں یا نہیں اگرچہ اہل بیت
 نہیں پڑھتی لیکن بعض اخبار پر یہی جہر کہی گئی ہے اور اصولیین کو باخفا بشک گوس ہوش رکھتی ہوگی تو سن لیں
 گی لیکن نہیں یہ مینی غلطی کی ناصحہ صاحب اس قصور کو معاف کریں اور معذرت کریں کیونکہ مینی تکلیف المایطاع جناب
 کو دی یہ ہر شق آپ سے کیا ہو کہ آدگی کیونکہ ظاہر ہے کہ قسرت و قرات اعوذ آپ کا نہیں سکتی ہیں اور آپ کا قرین کب نہیں
 دیا ہے اور کب نہیں سکتی ہے فافہم و تدبر از بس ہو یا ہے کہ پڑھنا اعوذ کا اس جگہ مخفی قرآن ظاہر کرنا محض شیطانی
 اور منافقانہ ہی خدای ذوالجلال پر غور کریں ناصحہ صاحب کہ وہ جو صفحہ آئندہ میں لکھو لکھتے ہیں کہ ہمیں علمانی قرآن کے
 ترجمہ اور خوشی اقرار لکھی ہیں اور جو جہت چاہیں اور بھی مضمون آیہ و من ظلم من انفری علی اللہ کذب باکی داخل ہوئے
 باوصفیک دعاوی کا ذیل عبارت بنا ہے محض زبانی میں اپنی موہنے ایسی تین کتب عرت آنا کر کہا ہے اور قسم کو چھ موٹ
 ہمت کا لکھا ہے و تحقیق اس دعوی میں ہی کاذب اور مفتری خود میں کیونکہ اگر سچی میں تو قلم ہاتھ میں کاغذ و اوت
 پاس گزین موجود دیکھنی کو کہنے سے کہ سچی ہی تو کہہ لکھتی یا نہ ان ہی کہتی تو ظاہر ہے کہ جو کہ خود مفتری میں نہ ان
 کیا دی سکین لیکن ہمیں انکا قول ادنی عبارت اور پھر قرآن کی آیت اور احادیث و اقوال ادنی مقصد انکی کجالات
 نشان دیدنی اور آخر انکا خاص خدا تعالیٰ پر زندگان خدا کے سامنی کاشمیں وسط ہمارا ظاہر کر دیا اب فرما دین
 کہ آیہ و من ظلم من انفری علی اللہ کذب باکا مصداق کون مفتری کا ذب اور کون ملاذ و علی ہر شیطانی نفاق آمین ہے
 کہ پڑھنی کو اعوذ کی مخفی قرآن بتلا و اور بھی مضمون آیہ اتقوا لعل علی اللہ لعل لعل ان الذین یفترون علی اللہ
 انکذب لایعلمون کی کون داخل ہوا وہ اور ادنی احزاب سوچ کر کہیں کہ اب ایسی مدعی کو مدعی کا ذب کی لقب ہی یا د
 کیا جاو تو صدق ہی یا کذب ناصحہ جو اپنی نامی خبر لیں کہ بسم اللہ جو کہ احادیث کثیرہ موجودہ صحاح سی نامہ میں
 اور وجوبی ہی سو ادسکا ترک ہی اور جو کہی ہی ہے جاکہ تو علی الرحمہ اہلبیت رسول باخفا پڑھتی ہیں اور شرم و حیا
 اور دعوی اتباع اہل بیت کا یہ حال کہ خود خرازی تفسیر میں لکھتا ہے کہ علی ابن ابیطالب بسم اللہ کہہ رہے ہیں
 مگر معاویہ اسی ترک کیا جیسے انکو بھی بہت دانی ہاتھ کی انگلی میں سبحان اللہ کیا شرم و حیا ہے کہ دعوی تو اتباع
 رسول و اہلبیت رسول کا اور ختم یحییٰ اور پھر بسم اللہ فعل انکا سو با اتباع معاویہ ترک ہو اور پھر نہی مسلمان
 با ایمان لا حول و لا قوۃ الا باللہ اور یہ جو اہل شجرہ کی بدنامی سمجھنے کے علی العموم ناصحہ صاحب نصیحت کرتی ہیں یہ ہے
 ادنی کمال دانائی ہی یہ فرما دین ناصحہ صاحب علی العموم تمام اہل شجرہ کو کون خضر علیا و جبیل اہل حق سنی علی سبیل

میں نے
 لکھا ہے

چند نسخہ
 ملاحظہ فرمائیے
 مولانا محمد رفیع
 صاحب
 دارالعلوم
 دیوبند

ذکر
 اہل بیت

منا قلیلا اولئک لاخلق لہم فی الآخرة الایہ وغیرہ انہیں مضمون بھی لیا قین اور شل انکی کہ سب قرآین موجود ہیں علی الخصوص
پس دیش مضمون بحت شجرہ کی خاص سورہ انما فتحنا من جو واقعہ میں ناصر صاحب ذرا غور سی دیکھیں یا کسی پڑھی لکھی سی
پہر ہو اوین معنی دریافت کریں اور کتب تفاسیر حدیث و تاریخ سی دریافت کروا دین تب معلوم ہو کہ کس کس حدیث کے لئے جو
نکتہ عہد کو کام فرمایا اور کیا کیا نوافیاتیان لکھیں حتی کہ رسول کر دگار کو معاذ تہد بیان بلایا تب معلوم ہو گا کہ بموجب
آیات قرآنی جو برہین اوہنیں کو اہل حق بد جانتی میں اور چاہی میں اوہنیں لہیا جانتی میں زیادہ تفصیل اس باب میں کسی
دیکھنی منظور ہوکتب عہد و کلامیہ اہل حق دیکھی حقیر آیت شجرہ کی تفسیر اللہ تعالیٰ مفصل و اعلیٰ صغر شکنی ناصر صاحب
جیسی دانوں کی بعد اس عجلہ کی جدا گانہ لکھ لگا کر انکی سپر عزیز نے اپنی تحفہ میں اس آیت پر ہی بہت دہو کہ باز کو کام فرمایا
ہی جسی ناصر صاحب جیسی عقل از یادہ گمراہی میں پڑتی میں بیان حرز لفظ الذرف ایک مضمون مختصر پر مجمل بطریق بطل
اکتفا ہی کیونکہ ناصر صاحب یہی اس جگہ اجمال ہی کو کام فرمایا ہی سو بیان بطریق اجمال اتنا کافی ہی کہ ناصر صاحب اس
اصل آیت کو دیکھیں جس پر تمام اہل شجرہ کو علی الدوام باوصف ارتکاب کفر و معاصی و انام و مخالفتو ایمان و اسلام صحت
اور اہل رضوان بنا یا جانتی میں صحت پون ہی رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرۃ یعنی راضی ہو اخذ امتعا
مؤمنین جنتو بیعت کرتے میں تجسے نچی شجرہ کے اور ساتھ اسکی دیکھ لیں قرآین کہ مضمون آیت فمن نکت ہی بعد ان الذین
یبایعونک کی اوکی عقب گذاری نہیں کرنا کہ ناصر صاحب جیسے عقل مند یہ خیال کر سکیں کہ پہر یہ لوگ چاہیں شراب میں پین زنا
کرین نافرمانیان خدا و رسول گئے کریں تو بہ نکرین پہر ہی معاذ خدا اسی راضی ہو ناصر صاحب خیال نہیں کرتے کہ قطع
مضمون فمن نکت الایہ کے رضائی الہی پہلی سے ہی تو صحت مقید بکلمہ اذ یعنی وقت ارتکاب بیعت کی ہی اور جبکہ فی طہین منیر
کہلا ہی تہی سو یاد رہی کہ بعض دفعہ خطاب مؤمنین کا باعتبار ادعاء و ظہار ایمان مخاطبین کے ہوتا ہی یعنی جو نگدہ اپنی
تین مؤمن کہتی اور کہواتی میں تو اسلی خطاب یا ایہا الذین آمنوا اسبکے شامل پکاری جا سکے میں چنانچہ بعض جگہ
میں موجود ہی یا ایہا الذین آمنوا آمینوا الایہ یعنی ای وہ لوگو جو ایمان لائی ہو ایمان لا یعنی ظاہر ہی کہ ایمان ہو و نہ
ایمان لائیکا حکم مستدرک ہی مگر یہ کہ خطاب باعتبار اونکی دعویٰ کی ہو اور چونکہ درحقیقت دل سی بہنیں ایمان لا تو حکم
ہی ایمان لائیکا علاوہ اسکی قاعدہ اصول مامن عام الا قد خص ہویدا مابین علم و عقل ہی اور ساتھ ہی اسکی پروردگار
عالم متبہ کئی دیتا ہی کہ فرماتا ہی فعل ما فی قلوبہم یعنی جان لیا خدا تعالیٰ نے جو کچہ خلوص مخلص یعنی ایمان صحتی در د
و بادرد جو کچہ کہ اوکی دلوین تہا لکھے کوئنا شخص اس بیعت پر قائم رہی گا کون توڑ لگا کہ تصریح مضمون فمن نکت ہویدا
اسکی چھی لکھی ہوئی ہی اور آیات مصرہ درمن یرتد دیکھم وغیرہ ہی قرآن میں موجود ناصر عزیز یہ کہ مصداق آیت ہونو
بعض الکتاب کتفرون بعض بنا جانتی میں ناصر صاحب یاد کریں حدیث صلح حدیب کہ ابم اللہ الرحمن الرحیم باوصف
تجدید و توحید بیعت کذا ہی سے پہلے خاص کون جناب عدت تاب الخمار تک یؤہ من کہ پہی تہی فست کروا دندہ روا اور ہی
بیعت شجرہ کا حال جامع الاصول وغیرہ اور کتب تاریخ سے از بس ہویدا کہ کون کون اوکی خلفای راشدین میں سے
بعد اسکی ہی لڑائی میں منہزم ہو سونا ناصر صاحب دیکھ لیں کہ اول شکند بیعت تحت شجرہ کون کون شیعہ و شاہ باب

علاوہ اس کے کہ ناصر صاحب نے اس آیت پر بھی نوٹ لکھا ہے

ناصر صاحب نے اس آیت پر بھی نوٹ لکھا ہے

ذرا انہیں کہو لکھنا یا بنائیں من دیکھیں یا کسی دیکھو اوں کہ نام اونکا نفل رکھا تھا اولعت کرتی تھیں وہ
 صحت لکھتا ہی دسہا حدیث عائشہ رضوان اللہ علیہا قتلوا النفل اقلوا النفل یعنی عثمان الحاصل کہ ابن ابی شیبہ ہی حالات
 عثمان میں کہ بعض دسہا حدیث عائشہ ہی کہتے تھے قتل کرو نفل کو قتل کرو اور مرد نفل سے عثمان ہے اور صحیح
 مسلم و بخاری میں بھی اس مضمون کو دیکھیں اور تاریخ ہرودی اور غیاث میں ہے کہ عائشہ ام سلمہ باس گئیں اور کہا کہ عثمان ظلم
 ستم سے مقتول ہوا اور میں قصاص جانتی ہوں ام سلمہ اس بات سے بہت آشفہ ہوئیں اور کہا کہ اے عائشہ تو فضائل و مناقب
 علی کو کیا نہیں جانتی کل کا ذکر ہی کہ تو عثمان کو کفر کے نسبت دیتی تھی اور لوگوں کو اس کی قتل ترغیب دیتی تھی آج اوکی خود
 طلب میں ایسی شخص سے ارادہ قتال کرتے ہی خبردار اس ارادہ قبیح سی باز رہو اور قصہ اس فعل شنیع کا ترک کر علاوہ اس کی
 نامہ خالص لای مونسین جو کہ انہیں مادی شفیقہ کو لکھا ہوا ہے مجبہ مندرجہ انسان لعل علی بن بران الدین شافعی محدث کی لکھا
 جاتا ہے ہر شخص انھیں کہہ دے کہ عائشہ ہی دکتب علی عائشہ اما بعد فانک قد خرجت من بینک زعمین انک زیدین الاصلح من بین
 و طلبت بزعیم عثمان دانت بالاس توبسین علیہ فتقولین فی ظلم اصحاب رسول اللہ اقلوا ہذا فہذا کفر قتل اللہ والیوم تطہرین
 بنارہ فائق اللہ و ارجی الی بینک و پہلی ایک ستر کہ قبل ان یضغک اللہ دلا حول و لا قوۃ الا باللہ تعالیٰ اعظم یعنی لکھا علی نے
 دسطلی عائشہ کے اما بعد حمد و صلوة کی پس تحقیق تو خارج ہو گیا انہی سے تو زعم کرتے ہی کہ ارادہ کرتے ہی اصلاح مسلموں کا اور انہی
 زعم میں خون طلب کرتے ہی عثمان کا حال آنکہ کل کا ذکر ہے دور قریبی ہی اس پر اور متصل ہمیشہ کہتے ہی بیچ گروہ اصحاب رسول اللہ
 کے کہ قتل کرو اس کے قتل کفر کیا اسنی قتل کری اس کو خدا کا اور آج کل دن طلب کرتے ہی خون او سکا لیں ڈر تو ای عائشہ خدا ہی
 اور یہ جا ہی کہہ کر اور ڈانپ تو اپنی ستر کو قبل اس کی کہ قضیت کری جبکہ خدا کا اور میں طاقت اور قوت مگر خدا بزرگ صاحب
 عظمیٰ کہ جس کے مضمون سے کہی نوا یغیل فہم و فطن حاصل کر سکتے ہی ایک تو بد و عادی عثمان کو ان ام المومنین کے دوسرے
 اصحاب رسول کو تحریص قتل عثمان کی تیسرے نسبت دینی کفر کے عثمان کو جو تھے ان ام المومنین کو قضیت کرنا جناب سولہ مومنین کا
 فافہوا و تدبروا اور اصل وجہ نفل کہنی ام المومنین انکی مجتہدہ ان شخص ریش دراز کو یہی کہ ڈار ہی انکی لہنی تھی اور شاہد
 تھی ایک یہودی سواوس یہودیکا نام نفل تھا اور انکی بی بیان کئی مرحلے تھیں ان کے جناب ام المومنین ذکیۃ العظیم بنات
 مقررہ اور صاحبہ تعداد و دستخط بلند بہت تھیں حتیٰ کہ مجتہدہ حضرات سنت جماعت کہلاتی تھیں چنانچہ سورہ جرات کی تفسیر
 ہی مضمون ولان امنن الا یہ و اضم ہی کہ ام المومنین ام سلمہ کو صفیہ وغیرہ کو بھی ارادہ سخریہ بہ تائبہ القاب یاد فرما
 تھیں اور مگر کتب فسق ہوتی تھیں کہ آیتاب مضمون مضمون لاسم الفسوق بعد الایمان نازل ہوئی سوا انہیں جناب محمد و
 خہ لبینا صبات کہ ای یا علم عند اللہ رب رقران اور انار حرکات کی بہ کیف غرض نامی انہر بیتا یا لایق جانا جسو
 یہ لقب جناب عثمان عطاء ماد مرہبان ہی اب خواہ بیارسی مجاہد خواہ غصہ ہی لیکن قاموس وغیرہ کتب لغت سی بکارنا
 اس لقب سی عطاء معلوم ہوتا ہی چنانچہ قاموس میں ہی النفل نجفہ الذکر من الضباع و الشخ الا حق و یہود کان بالمذیہ
 درجل لیانی کان یثیب عثمان اذا نزل منہ اور اسطرح منہی الاراب میں ہے نفل نجفہ کفار و فریرہ کول یعنی احمق و نام یہودی
 است کہ در مذہب بود مردی در از ریش کان شیبہ عثمان اذا نزل منہ یعنی شیبہ دیا جاتا تھا عثمان ساتھ نفل یہودی کی تربت

نفل عثمان
 بن ابی شیبہ
 ابن ابی شیبہ
 ابن ابی شیبہ
 ابن ابی شیبہ

نفل عثمان
 بن ابی شیبہ
 ابن ابی شیبہ
 ابن ابی شیبہ
 ابن ابی شیبہ

نفل عثمان
 بن ابی شیبہ
 ابن ابی شیبہ
 ابن ابی شیبہ

نفل عثمان
 بن ابی شیبہ
 ابن ابی شیبہ

التفصیل
جنگ جمل میں
جوزی و خیرہ کے

جنگ جمل میں
جوزی و خیرہ کے

جنگ جمل میں
جوزی و خیرہ کے

جنگ جمل میں
جوزی و خیرہ کے

گوئی شخص پر دمنہ ہوتا تھا عثمان سی یعنی راکب جاتا تھا عثمان ساتھ اسکی اور وزن میں نعل مثل جعفر کی ہی یعنی جعفر
جعفر یہ نعل حرکات و سکنات میں صرف نہ متعین کہ اسکی معنی اور میں کیا صرح فی اللہ اور علاوہ اسکی وجوہ اشتباہ
لقبیت نعل جناب عثمانی اور زیادہ ہی کتب مسبو ط میں ہی کہ اکثر اہل مدینہ بلا قریب کل کے سب اس لقب ہی بکارتی تھی کہ
تفصیل اسکے حالات صعوبات و تظلم الی ذر غفاری اور عمار یا سر اور سلمان فارسی درابن مسعود وغیرہم دیکھئے معنی معلوم ہو
ہی کہ جب ان اکثر صحابہ رسول اور اہل بیعت شجرہ سی کہ اکثر انہیں کے مصداق فمن نکت بہی تھی بدسلوکیان اور بدکلامیان
ان خلیفہ صاحب کی از حد در گذرین تب انجام کو اکثر اہل مدینہ انہیں لقب نعل سی سی یاد کرتی تھی ابنا صحر صاحب فرما دین
کہ یہ سکر خلیفہ اوی بدست مجتہدہ صدیقہ بلکہ عامی اہل مدینہ اہل شجرہ کی نزدیک بھی اہل شجرہ سی تھی یا نہیں کہ انکو جاب
صحابہ عام المؤمنین صاحبہ جل بر جاتی تھی یا کہ بدین ناصح صاحب کہ یہ اہل بیعت شجرہ میں نہیں کہ وقت بیعت حاضر تھی
لیکن یاد رہی کہ وہ حدیث بخاری جو بابت صلح حدیبیہ کے مذکور ہوئی یا د سین ادعا اس بات کا بھی ہی کہ پیغمبر نے اپنا خود
ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر انکی بدلی بیعت کو رکھا اور انکی طرف سے بیعت کر لے تھی تاکہ اہل بیعت شجرہ میں یہ بھی اہل جمل
سو وہ موضوع و مفہمات کہتی ہیں ایک بیعت شجرہ کے میان زبیر بن العوام میں جملہ عشرہ عشرہ میں بڑی قطعی
ہستے جاتی ہیں جنہیں خود پیغمبر خدا فی خطاب ظالم علی مخاطب کیا چنانچہ علی بن زبیر ان الدین شافعی محدث آپکا ان
میں لکھتا ہی حدیث جنگ جمل میں کہ وہ قال لع علی کرم اللہ وجہہ یا زبیر انا کر لما قال رسول اللہ انک تقاطعونی وانت ظالم
فقال والله لو ذكرت ذلک ما قاتلتک ولكن سرت سیری هذا ولكن رجوعی عن العار فقال لع علی کرم اللہ وجہہ رجوع بالعار
ولا ترجع بالنار یعنی کہا علی کی کہ ای زیر تجھی یا دی کہ فرمایا تھا تجھی پیغمبر خدا فی تحقیق تو لڑی کا تجھ سی در آن حالیکہ تو ظالم
ہو گا پس کہا زبیر نے اگر تجھی یاد ہوتا تو مقابلہ نہ کرتا تجھ سی لیکن جلا یا میں اب تو گویا رجوع عین عاری پس کہا علی فی رجوع
کر تا ہی تو ساتھ عار کے اور نہیں رجوع کر تا ساتھ نار کے یعنی آل سنی نہیں بہا گتا اور عاری بہا گتا ہی لخصہ کہ جناب رسول
فی ہمار ہمارا اور نہشتی صاحب کو یاد دلا یا تھا ہم کو یاد دلائی میں اب یاد رہی کہ اگر دعویٰ اذ کی ہستے ہوں گے ناصح صاحب کو
ہی اور انکی عاری رجوع کر نہکا ہی دعویٰ ہی تو لازم ہو کہ وہ بھی ہمار یاد دلائی سنی رجوع کریں اور عار کا خیال کریں نا
کو تقویٰ نہیں تو اطفال کتب خوان کے نزدیک تک بھی وہ دعویٰ باطل ظاہر ہو گا فافہم و تدبر و قس بذا حال عدالت شہا
جناب ابن خطاب در اخطاب ہو کی گوشن الہی شنین جمال الدین محدث روضۃ الاحباب میں سچ دفتر اول کی لکھتا ہی حجر
بموجب احادیث صحیح ستر ہویدا ہی کہ یہ جناب خود بہتیری اہل بدر و شجرہ کو بکلمات سب لعل و لفاق و شفاق پیش آتے
ہی چنانچہ عاصم بن بلتعہ کو کہ اہل بدر تہا با وصفیکہ پیغمبر خدا اوسی رست گوفراتی تھی اور یہ جناب بد او منافق کہا کنی اور
بد عادیائی چنانچہ حال فتح مکہ میں تفصیل طویل اقصیٰ ہی مختصر بیان دو تین کلمہ بطریق نمونہ پس میں گفت آنحضرت
واما واکاہ با شید کہ عاصم یا شماس گفت عمر خطاب یا عاصم قاتلک متد یعنی خدا ماری تھیکو آنحضرت فرمود آہستہ تیار
ای عمر انتہی موضع الحاجۃ و قس علی ہذا حق سعد بن عبادہ روز سقیفہ کیا کہہ ان خلیفہ ناصح صاحب فی نہیں فرمایا کہ کلمات
قل اللہ سعد بن عبادہ اور معاذ اللہ نقل کفر کفر نہا شد لعن اللہ وغیرہ کلمات شدیدہ و غلیظہ صراحتہ الاحباب او

هم اهل شجره سی و نبر تو سال خلیفه مخم ناصح جو با فرزند ان شعیان مثل محمد بن ابی بکر و غیره سیرت سبب کنی او و
اهل شجره جنگ صفین من شهید کنی سوا و سکی غلامی او را بنام من تو ناصح صاب کمر لبه و در طوق اطاعت که و نمین کنی من تو
اهل حق و مسکن اهل بیت طاهره کو جنگی ای ابن جبرنگ صواحی من تفسیر اولنگ هم تفسیر البریه من لکهای که جب پو بهیا علی این
ابطالابی فی که یار رسول بشیر البریه کون من فرمایا انت و شیعنگ یعنی تو او و شیعیه تیری سوا و کو ناصح جو ضلال او و فضل فرما
من او را و سبب لایع نفس سول مقبول کو نادی افسوس صد افسوس با هم تند و دقتهم الله یه جو ناصح صاب کتبه من که نه
واجب هونا جهاد کا غیبت امام من ترک کرد و بهی محسن حیات او کی بی سالی کتب قدسی یعنی اس صفا یه طاهره که او بی ادب
من کو یا اهل حق غیبت امام من اصلا و طلقا جهاد و جب بنین جانی و هل هذا الا لهبت بکت شرح لمعه کو تو ناصح جو کی جان
مگر کوئی ما و دیو کی کا تو جانیکا که صفا عبارت موجودی و جب علی الکفایت بحک الحاح و اقله مرة فی کل عام بشرط الاموال
او ناصح جو مجموع عدل و خشی منته علی رضیه الاسلام ناصح جو جامع عباسی من تو دیکمین فارسی عبارت یه صفا لکهای و در حیات
غیبت امام نیز و جب است جهاد هرگاه دشمنان بر سر دیار مسلمانان آیند و ایشان بر سلام سبب رسد انتی موضع الحاح
بنین معلوم به نصیحت آید اپنی دلین کیا سمجی من که ای دیرنگی ناکی جنگا سر پا نو بهی جو لکهای من که تعدا و جانی انیا کا
ترک کرد اول تو دانی سلک تقریر بیان سی حضرت کی بردانا و اوردان خیال کر سکتای که نمونر آبدادی در نایاب ایک
ایک حرف سی نمایان هی دو سکر و هی سکره فیزه فاروقی جنگ هی بی بنین معلوم بهی کیا فضیلت غامی بی طار آب کی کان
من او از تعدا و انیا کی بغض ای مضمون و فی اذ اهرم و قرا آخنگ بنین یو بهی یا بصداق مضمون و حمد و استیغنا انفسهم یا
بتفاسی یعرفونه کما یعرفون انبا هم منکر من جان بوجه که کسی بهی شوم کتب اربعه سی لنت فرمائی بکارت سبط و حدیث
صحیح ابن حبان و غیره و در تعارض تاریخ و غیره اگر بنین ملاحظه فرما سکتی تو فارسی صفا عبارت تو بهر طایفه نا آدی بهی سمج
سکتای صاحب تفسیر مواب علیہ او روضه الشهدای کا شفی مغیر خود ناصح صاب کا نبات صفا لکهای او سکی تو
بهی نظر انوری بنین گذری که صد و لبت و چهار هزار عدد و انیا لکهای جب ایسا کله ناصح صاب زبان قلم بر اس مبارک
سه لای لیکن بنین مجب غلطی بوئی او حین بهی البته فضیلتی و کی بعضی حضرت کی نمایان هی خصوص مقام تصدیق
تعدا و مرقوم من زیاده تر طایفه ایسی مضامین کو مخدوم کا بهی کو ملاحظه فرمائی بوئی ده تو بهی و بیضایم دو صفا یا
امام احمد غزالی جیسے نصیحت کار و کی ایسی جلیب من بهی نه بشیر تی بوئی بلکه ذکر سوتا بوگا تورم که جاتی بوئی کیو که طاهره
که بموجب مصرحه صدر امام مذکور سماعت ایسی مضامین کی مخففه او بهیج الی بغض الصحابه سی او بهیج واقع من به بات تو
هی که قطعی قرار دافعی مقتدایان حضرت کی که لکهای به سو بهی بعینا عبارت مقام ضرورت کی یکدی من بی ذرا استکمین بگو
ملاحظه فرما و بن حال مقتل مولانا مومنین من بی اما چون ابن حجر را بهیج در آرد و بدو چشم امیر المومنین بر او افتاد گفت
یا اخا مرد مگر من به امیر بودم شمارا گفت معا و هند یا امیر المومنین گفت پس ترا چه چیز بر این شست که فرزندان مرا
تیم ساختی و در خند در ارکان خاندان من انداختی نه من با تو نیکو می کرده بودم گفت بل یا امیر المومنین اما دافعی
شد آنچه واقع شد و کان ام قد قدر امقد و را امیر فرمود و دیلانمندان همه ناصح زنده ام از مطهره و شمع بات

جنگ صفین
بشیر البریه
کون من
فرمایا انت
و شیعنگ
یعنی تو او
و شیعیه
تیری سوا
و کو ناصح
جو ضلال
او و فضل
فرما
من او را
و سبب لایع
نفس سول
مقبول کو
نادی افسوس
صد افسوس
با هم تند
و دقتهم
الله یه
جو ناصح
صاب کتبه
من که نه
واجب هونا
جهاد کا
غیبت امام
من ترک
کرد و بهی
محسن حیات
او کی بی
سالی کتب
قدسی
یعنی اس
صفا یه
طاهره
که او بی
ادب
من کو یا
اهل حق
غیبت امام
من اصلا
و طلقا
جهاد و
جب بنین
جانی و
هل هذا
الا لهبت
بکت
شرح لمعه
کو تو
ناصر جو
کی جان
مگر کوئی
ما و دیو
کی کا تو
جانیکا
که صفا
عبارت
موجودی
و جب علی
الکفایت
بحک الحاح
و اقله
مرة فی
کل عام
بشرط
الاموال
او ناصح
جو مجموع
عدل و
خشی منته
علی رضیه
الاسلام
ناصر جو
جامع
عباسی من
تو دیکمین
فارسی
عبارت یه
صفا لکهای
و در حیات
غیبت امام
نیز و جب
است جهاد
هرگاه
دشمنان
بر سر
دیار
مسلمانان
آیند و
ایشان
بر سلام
سبب رسد
انتی
موضع
الحاح
بنین
معلوم
به نصیحت
آید اپنی
دلین
کیا
سمجی
من که
ای
دیرنگی
ناکی
جنگا
سر پا
نو بهی
جو
لکهای
من که
تعدا
و جانی
انیا
کا
ترک
کرد
اول
تو دانی
سلک
تقریر
بیان
سی
حضرت
کی
بر دانا
و اوردان
خیال
کر
سکتای
که
نمونر
آبدادی
در نایاب
ایک
ایک
حرف
سی
نمایان
هی
دو
سکر و
هی
سکره
فیزه
فاروقی
جنگ
هی
بی
بنین
معلوم
بهی
کیا
فضیلت
غامی
بی
طار آب
کی
کان
من
او
از
تعدا
و
انیا
کی
بغض
ای
مضمون
و
فی
اذ
اهرم
و
قرا
آخنگ
بنین
یو
بهی
یا
بصداق
مضمون
و
حمد
و
استیغنا
انفسهم
یا
بتفاسی
یعرفونه
کما
یعرفون
انبا
هم
منکر
من
جان
بوجه
که
کسی
بهی
شوم
کتب
اربعه
سی
لنت
فرمائی
بکارت
سبط
و
حدیث
صحیح
ابن
حبان
و
غیره
و
در
تعارض
تاریخ
و
غیره
اگر
بنین
ملاحظه
فرما
سکتی
تو
فارسی
صفا
عبارت
تو
بهی
طایفه
نا
آدی
بهی
سمج
سکتای
صاحب
تفسیر
مواب
علیه
او
روضه
الشهدای
کا
شفی
مغیر
خود
ناصر
صاب
کا
نبات
صفا
لکهای
او
سکی
تو
بهی
نظر
انوری
بنین
گذری
که
صد
و
لبت
و
چهار
هزار
عدد
و
انیا
لکهای
جب
ایسا
کله
ناصر
صاب
زبان
قلم
بر
اس
مبارک
سه
لای
لیکن
بنین
مجب غلطی
بوئی
او
حین
بهی
البته
فضیلتی
و
کی
بعضی
حضرت
کی
نمایان
هی
خصوص
مقام
تصدیق
تعدا
و
مرقوم
من
زیاده
تر
طایفه
ایسی
مضامین
کو
مخدوم
کا
بهی
کو
ملاحظه
فرمائی
بوئی
ده
تو
بهی
و
بیضایم
دو
صفا
یا
امام
احمد
غزالی
جیسے
نصیحت
کار
و
کی
ایسی
جلیب
من
بهی
نه
بشیر
تی
بوئی
بلکه
ذکر
سوتا
بوگا
تورم
که
جاتی
بوئی
کیو
که
طاهره
که
بموجب
مصرحه
صدر
امام
مذکور
سماعت
ایسی
مضامین
کی
مخففه
او
بهیج
الی
بغض
الصحابه
سی
او
بهیج
واقع
من
به
بات
تو
هی
که
قطعی
قرار
دافعی
مقتدایان
حضرت
کی
که
لکهای
به
سو
بهی
بعینا
عبارت
مقام
ضرورت
کی
یکدی
من
بی
ذرا
استکمین
بگو
ملاحظه
فرما
و
بن
حال
مقتل
مولانا
مومنین
من
بی
اما
چون
ابن
حجر
را
بهیج
در
آرد
و
بدو
چشم
امیر
المومنین
بر
او
افتاد
گفت
یا
اخا
مرد
مگر
من
به
امیر
بودم
شمارا
گفت
معا
و
هند
یا
امیر
المومنین
گفت
پس
ترا
چه
چیز
بر
این
شست
که
فرزندان
مرا
تیم
ساختی
و
در
خند
در
ارکان
خاندان
من
انداختی
نه
من
با
تو
نیکو
می
کرده
بودم
گفت
بل
یا
امیر
المومنین
اما
دافعی
شد
آنچه
واقع
شد
و
کان
ام
قد
قدر
امقد
و
را
امیر
فرمود
و
دیلانمندان
همه
ناصر
زنده
ام
از
مطهره
و
شمع
بات

برچین میخورد ویرانیه خان دید و خورش از دوازده گریه پس اگر نیم میزد من بر و قرار گیر دجای ارم و اگر
در گذرم او را یک ضربت میش فرزند که او را یک ضربت زیاد نهاده است پس امیر را بر کلمی خوا بانند یک سر کلیم
حسن گرفت و دیگر حسین چون از مسجد بیرون آوردند صبح صید بود و جهان روشن شده امیر فرمود که مرا
روی بکاتب مشرق برارید چنان که دنفرمود که ای صبح بدان خدای که بخوان او بر آمدی و بکلم او نفس ندی که
در قیامت از تو گواهی در خواهم نوشت باید که چون صافی تو پرستی گواهی دبی که از آن روز که با سونخه آغاز گذارد
ام تا امروز هرگز مرا خسته یافتی و من ترا نهاده یافته ام آنکه سجده کرد و گفت کفی با تشهید بار خدا یا گواه من تویی
که فردای قیامت که صد دلب و چهار هزار پیغمبران حاضر باشند و ملائکه صدیقان و شهیدان بجزش عظیم فخر بودند گو ای پی
که از آن ساعت که بدست جیب صفی تو ایمان آورد ام خلاف سخن پیغمبر تو نه اندیشیده ام و در خاطر نگذاشته ام بزرگان
گو که حاضر بوده اند و خورش بر آوردند و فغان و ناله از کاذب مومنان در زمره مسلمانان برآمد المختصر طاراتی بات به
که یه قول جناب امیر کی زبانی بی اسلئی نظر بر اتباع خلفای راشدین اپنی اورام المومنین مجتهد که او حسب بخاری حتی کبر
و منکرین روایت ائمه اهل بیت از راه خلعت و رشاده و بجا فرموده و مر و بر جناب امیر الله ناصح را محکومید تمام او
و نشین نمود اگر اسلانی محض او رسیده منیا سمج بلکه علی الرغم اسلئی نصیحت فرمائی لکن کتب ناصح صاحب علی سبیل الاختلاف
به تعداد ایک لاکه چوس هزار او را سی هزار تنگ می کشی بولنی من که تفصیل بر ایک کی مورت تطویل بی دمان کی که بی نظیر
عجب یہ کہ ناصح صاحب فی اتنی تکلیفین کیون کنجین اور اتنی قضیحتین سی او نهان اور اتنی تکلیف دبی ہی کی ناصح
صاحب صاحب یہ کیون بنین کیدتی که معاذ الله جو جعفر و ارشاد خدا و رسول و نفس رسول و ائمه اہل بیت طایرہ بن سب
یکتلم و ترک کنی جاوین اور صاحب ناصح صاحب اپنا نام اتباع عمری یا صدیقی یا اتباع ابن الحکم و غیر ہم مخالفین اہل بیت
طایرین بر کر کہ لین یا اپنی امارت صرف جناب ام المومنین عار به بولا مومنین یہ باعلان قرار دین کہ یہ کہ عقل و فہم بر و یار
ہی کہ قوی مرقومہ متولیان طم قائل نفس سولی و جہ قتل میں کشا مطابق یہ قول سی ان جناب عار یہ نفس سولی کے جو کہ اپنے
تعمیم تاریخ ابن عمار مدین لکھا گیا تھا و یکجہ لین ناصح صاحب اور او کی ازب و اہل تھکہ کہ یہ عذر قتل میں کہنا ہی ملی
یا امیر المومنین اما واقعہ شد و کان امر الله قدر الله و را اور د عذر قتل میں فرمائی میں و کان ذلک من قدر الله و را
و مفاد مقصود و دونوں کا ایک ہی لاجول و لا قوہ الا باللہ بھلا قطع نظر ان مرقومہ صدر تالیفات محمد خان ذشا بہت صاحب
فارسی عبارتین ہی کس میں مختصر کتاب حدیث صحاح ناصح صاحبی مفصل اوسین مصرح یہ ذرا آنکھیں کھولکی دیکھیں
اور شمار کریں یعنی نایہ ہی گفتار عدد انبیا علیہم السلام و سکیت پیغمبران اختلاف کردہ اند و اکثر ارباب تاریخ
گفتہ اند کہ از وقت آدم تا زمان خاتم صد دلب و چهار ہزار پیغمبران معشوت شدہ اند و ابن حبان و صحیح بین قول
انشاء کردہ و جمیع را عقیدہ آنت کہ عدد ایشان از ہشت ہزار ہجرت کردہ و ابو العلاء و علی در جامع خود موافق کہ
قول روایت کردہ کہ حضرت رسالت پناہ جن فرمود کہ با حق حالی مرا کہ محمد ام براثر ہشت ہزار پیغمبر معشوت گردانید و نیز
ہشت ہزار بہدایت و ارشاد ہی کہ اسراہیل لمور بودند و چار ہزار دیگر با ہم مختلف و فریق متبائنہ و عبد المتدین احمد

[illegible]

جو کہ اس کی جانب سے

بن خلیل و تعریف الانبیا بر دایت محیی بن سعید آورده است کہ حضرت محمد مصطفیٰ فرمود کہ من خاتم ہزار پیغمبر ام یا بیشتر و
فرقہ داری تو مید کہ از جملہ صدست چہار ہزار صد و سیرہ نفر مسل اند و با غیر مسل انتہی موضع الحاقہ ناصح صاحب
فرمانی میں کہ حرام سمجھنا بر جانور ذی ناب و مخلک با سباع سی ترک کرد و نہین معلوم کس بہوشی میں یہ بزرگ میدان ہوا
کو کام فرما رہی اپنی مان شکوایہ میں چچ باب ماجمل اکلہ و ماجرم کے یہ حدیث صحیح مسلم ہی نہیں تھنی کہ صاحب عن ابی ہریرہ
قال قال رسول اللہ کل ذی ناب من السباع فاکلہ حرام یعنی ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ آئی بر جانور صاحب کجلی کا دیر
میں رام ہو اور ہی صحیح مسلم میں عن ابن عباس قال ہی رسول اللہ عن کل ذی ناب من السباع و کل ذی حلب من الطیر یعنی
ابن عباس نے کہا کہ منہ کیلئے غیر خدا کی کہانی ہر کجلی و ک سی درند و نہین سی اور ہر جنگل گیر کے برند و نہین سے پہلا اگر شک
صحیح مسلم بخاری و غیر صحاح دیدہ قصہ بخندم میں نہ تو کتہ لا بد تو خاص قصہ کہ عاتقے قاضی صاحب کی تصنیفات بہت ہو
کتاب اور مطبوعہ ہی ہو او سین ہی نہیں ملاحظہ فرما سکتے او سکی فارسی عبارت صاحبی سئل عن حیوان میں کہ خوردن سباع کیا
و بطور الخ مگر ائمہ موضوعہ و مصنوعہ ناصح صاحب جو پاس خاطر سلاطین جو تمام حلال حرام چند پرندہ سانہ بچھو گھوس
چو گوہ سیرینہ کہ کنبہ چورہ اوجیل کوہ و غیرہ کا حکم حلت جاری رکھی میں البتہ اہل حق کہ انہوں نے اٹو کا گوشت تو کتا
ہی نہیں کہ او کئی رطب و یابس ہر عمل کرین میشک او کئی طرح بر کچہ نہیں کہا جاتی ناصح صاحب کو وہ سب مینا و مریا
موش جان فرادین یا بیان خالد بن ولید جیسا کوئی بندہ شکم مقتدا نہیں رکھتی کہ او سکی اتباع و اقتدا میں کو
کے نوش کر جا دین چاچہ مرہ اس بات کا ناصح صاحب حدیث ابن عباس متفق علیہ بخاری و مسلم شکیلاۃ میں اگر ملاحظہ
فرمائی تو کیفیت پانی پر اوصاف اظہار کر اہت و قدرت پیغمبر خدا وہ جو انور دیکھا مرہ لی کی کر نوش کرتا تھا تو نفس الامر
میں قیام حضرات سنت جماعت لبنت عمری و بکری و خالہی و ائمہ اربعہ کہا جاتی نہ لبنت نبوی و یلمین ناصح صاحب حدیث
مذکور عن ابن عباس ان خالد بن ولید دخل مع رسول اللہ الحدیث کہ حدیث طویل ہی او سین صاحب موجود ہی کہ جب صاحب
یعنی گوہ ہنی ہوئی سانسئی آئی تو کہنے لیا پیغمبر خدا کی ماہتہ انا اور فرمایا فاجد فی اعاقہ یعنی پانا ہونین اپنی تنین کہ
کراہت کرت ہونین قال خالد فاجترتہ و اکتہ یعنی کہا خالد فی پس کہنے لیا مینے اور کہا گیا میں بالجل بالفرض اگر حرم
کا حکم نہین فرمایا تو کراہت تو بالتحریم کیسی ارشاد کی اور پھر سپر کہا جانا کیسے دلیل کی کردہ جاننی ہر کردہ پیغمبر کے او
محبوب جاننی ہر محبوب پیغمبر کے کہ وہ کہ محبوب پیغمبر سے کس موہ نہ کسی سنی صاحب کہتی ہر اور کن ہونین لکینے میں کہ اس پر کار
کو اگر کوئی محبوب نہ رکھی یا کردہ جانی نابند کری تو کا فر ہوتا ہی سبحان اللہ اس منسرتہ الکراہت کو پیغمبر خدا کی جو شخص
کہا جادہ وہ سیف اللہ اور محبوب سنت جماعت کا گر گیا ہی کہ دشمنی اہل بیت اور دوستی اصحاب ثلاثہ میں البتہ شمشیر بر نہ تھا و خدا
یہ حضرات سیف اللہ اشیہو کر بن فاتحہ و ادا الالبصار تفصیل ان باتو کی کہ ائمہ مفر دہ انکی نظر پر بسند طبع اور غیبت
نفسر حکام وقت حکام بکار کرتے ہی کتب مہبوطہ تاریخ دیکھنی ہی ظاہر ہوتی ہی بلکہ پیغمبر بن شعبہ اور ابو ہریرہ و غیرہ جیسے
مجاہدین جو جہد و سعی و فہم احادیث میں اور تابعین متبع تابعین میں مثل غیاث اور ابو الخطاب و غیرہ انکی نظر پر
خوشنودی حکام و مسوا نفسر کام کیا ہی کتب رجال اور کتاب و احیاء ابن جوزی و غیرہ دیکھنے سے یہ یاد آئی میں

منہ سے چھوڑ دینا
نہیں چھوڑ دینا

حدیث صحیحہ
مثنوی صاحب
یعنی گوہ عمری
خالد بن ولید
نابند کری

نسیب

در تفسیر این حدیث آمده است که چون فی المثل رجل یقال له محمد بن ادریس اضر علی اسمی من الجیس ویکون فی اسمی حلال
ایقال له ابو حنیفه ویکسر اسمی وگفت که جزو قافی این حدیث را از انس آویخته و در را از ادوی احمد جو ساری است
و ادوی وی مانوس علی است و یکی ازین دو وضع کرده این حدیث را علیه من اتمد مایستحه و حدیث دیگر آورده نیز
از انس سیاتی بعدی رجل یقال له النعمان بن ثابت دیکم اباحنیفه لیخبر عن الله و سنتی علی یده و این نیز از ابن
قیل است او بر ہی خاتم کتاب مذکورین ماتن لکتابی که در باب تهلوه خلف کل برو فاجر حدیثی صحیح نشده او بر
شراح لکتابی که سنی دی در مقاصد حسن آورده و گفته که روایت کرده این حدیث ابو داود و دارقطنی و در روایت کوفه
نیز یاد و جاب و امع کل امیر و هم از حدیث محول است از ابی هریره و سند ادوی منقطع است و گفته که این حدیث طرفی
و دیگر است و ضعف امر بن جان را المختصر که بعد از تمام طرق او کلام طویل کی بکتابی که و همه این طرق دای است
چنانچه تصریح کرده اند به ان غیر واحد از علما و بعضی از ان طرق در کتاب علل ابن جوزی مذکور است انتهى موضوع الحجه
او علاوه اسکی طراح البؤه و غیره من در باب صحت حالات رجال مصر هم کی که محول ایک شخص مجهول الحال او منفقون
الاسم بی اسمی صحابین غرض محض اسم فرضی معلوم هو تاسی اب مولف اس ساله کاکتابی که اهل عقل و انصاف
غرضی خیال کرن که بیشک بموجب او مراتب احادیث او را قوال علمای است و جماعت سی بی موضوع هو تاس
حدیث کاکالشمس فی وسط السماء هو یواسی ایک تو بطریق نمونه حقیر اس جگه بی لکتابی اوسی اهل انصاف میجو
لین مشکوٰۃ من بی عن اسائب بن خلاد و هو رجل من اصحاب النبی قال ان ربلا ام قوما فبصق فی الغبه و رسول الله
ینظر فقال رسول الله لقومین فرغ لا یصلی لکم فاراد بعد ذلک ان یصلی لکم فمسوه فاجزوه بقول رسول الله
فذر ذلک لرسول الله فقال نعم حسب انه قال انک قد اذیت الله و رسوله رواه ابو داود ترجمه اسکا بی نقلها
او کی مظاہر حق کالکتابا بی که ده بهانا جالاک اهل حق کاکچنه پیش کر سکین یعنی روایت بی سائب بن خلاد سی
آورده ایک شخص بی اصحاب نبی کی سی کہا اوسنے که تحقیق ایک شخص امام هو ایک قوم کاپس تهو کاکا اوسنی طرف قبله
او بی غیر لم دیکته بی پس فرمایا رسول خدا فی وسطی قوم اوسکی کی بصوت فارغ هو اوده نمازی که نماز بر هو اود
تمسک بر بعد اسکی پس اراده کیا اوسنی عجیب اسکی نماز بر هو انکا و وسطی او کی پس منم یک قوم فی اوسکو اور خبر دی
اوسکو سائبه فرمایا رسول خدا که پس ذکر کیا اود فی یہ یعنی منم کرنا قوم کاکامامت کو و بر رسول خدا کی پس فرمایا
حضرت فی کرمان او رکبای رادی که گمان کرتا هو نمین یہ که فرمایا او کو حضرت فی یعنی بیج بیان کرنی سبب منع
کی امامت سی یہ که تحقیق ایدادی تونی خدا کو او رسول اوسکی کو یعنی سبب کرنی اس فعل منوع کی روایت کی بی
ابو داود فی اب منصف بلا تعسف از راه غور و فکر کے دیکھی او را صمحب شرم کرین او در عین که صرف قبله
تهو کنی بر تو آنحضرت کی کتبی علامت فرمائی بهانک که مانعت پیش امامی ایسی شخص کی بنا کید فرمائی بر حدیث
بیش نمازی بر فاجر کے کیونکہ صیغہ شکنی ہے او بر یہ حدیث کچھ شیوہ اربعہ فی ناصح صاحب کی صیغہ من نہیں داخل
کردی بلکه اس حدیث بر جزم ہے ناصح صاحب کی علمای نقاد از نمین کیا او حدیث صلوات تحت کل برو فاجر

در تفسیر این حدیث آمده است که چون فی المثل رجل یقال له محمد بن ادریس اضر علی اسمی من الجیس ویکون فی اسمی حلال

ایقال له ابو حنیفه ویکسر اسمی وگفت که جزو قافی این حدیث را از انس آویخته و در را از ادوی احمد جو ساری است

و ادوی وی مانوس علی است و یکی ازین دو وضع کرده این حدیث را علیه من اتمد مایستحه و حدیث دیگر آورده نیز

از انس سیاتی بعدی رجل یقال له النعمان بن ثابت دیکم اباحنیفه لیخبر عن الله و سنتی علی یده و این نیز از ابن قیل است

او بر ہی خاتم کتاب مذکورین ماتن لکتابی که در باب تهلوه خلف کل برو فاجر حدیثی صحیح نشده او بر

بخیر ان شاء الله

نصیحت مآب ابی عمر دیکر کہ سوا لطف یہ ہے کہ حضرت جو کو اپنی صحاح تغلی کے بھی خیر نہیں کہ ایسی کلمات تلی سر و بائی محابا جو
 سوہنے میں آجاتی ہیں فرمائی ہیں اول تو جامع الاصول میں حدیث ابی عمر بن النسخ بن ابوداؤد سی و دوسرے حدیث عبد
 بن زید انصاری ابوداؤد و ترمذی سی سیری حدیث ابومعمر و رہ صحیح مسلم سی جو جو ہی ایک ایک رکن اذان و اقامت
 خاص ہو تعلیم و تلقین سید المرسلین جو بعد ترخیم سی انہیں کی بھی فصل موجود ہے اور ظاہر ہے کہ وہ سب انہیں کی روایت
 پر نقل کی روایات سی ہیں مگر کہیں بہ اور شان تک ان کلمات مبدعہ عمری کا تعلیم بغیر خدا میں صلا و مطلقاً نہیں
 کہ حرز اللطاف اور ہم بسبب عدم ضرورت نقل ہر ایک حدیث کی فی فائدہ ہے کہ ہر ایک کلمہ اگبر سے تا لا الہ الا اللہ مفصل
 فرمایا علاوہ انکی ایک اور حدیث ابی محمد و سہ محل یعنی تفصیل تعلین و تصریح ہر ایک کلمہ کے راوی نہیں بیان کرنا مگر تعدا
 کلمات اذان و اویس کلمہ اور تعدا کلمات اقامت سترہ کلمہ تعلیم بغیر خدا صلا ظاہر میں اور یہ حدیث احمد اور ترمذی و
 ابوداؤد و نسائی و دارمی و ابن ماجہ سی شکوہ میں ہے کہ خفی اسی ترجمہ سمیت کہتی ہیں خوف تعلیم مکرر رسول
 اطہر میں کیا تفصیلاً اجمالاً صلا و مطلقاً احادیث مذکورہ میں کہیں وجود اس حدیث کا نہیں اور نہ اولیٰ تنبیط ہو سکتا
 بلکہ ان سب بڑے بڑے حدیث جامع الاصول اور شکوہ و دونہیں صحیح موطا سی ہے کہ اوس سے و طبعی ناصح صاحب کی خلیفہ
 صاحب ابداع کی گہلگی کہ اگر ذرا ہی شرم ہو تو اسکو سنکر ہر ناصح صاحب کسی اہل حق کی سامنی اذان کی باب میں ہی کان نہ کریں
 اور آواز نہ نکالیں اور لب بلاوین بلکہ اگر غرت ہو تو آنکہ سامنی نکرین سو اسطی ظہور زید سر خدی ناصح صاحب اور برو
 کما ہی حقیقت ابداع مقتدا ہی عادل ناصح صاحب یعنی حدیث مرقومہ لکھی جاتی ہے عن مالک بلخ ان المودن جاد عمر
 یوزنہ لصلوۃ الصبح فوجہ و نا ناقال الصلوۃ خیر من النوم فامرہ عمر ان یجلبھا فی مذا الصبح و اہ فی الموطا الخ اصل مالک
 سی ہے کہ آیا مودن عمر یاس کہ خبر ادری ماہ سکو و اسطی نماز صبح کے پس آیا اسکو سوتا ہوا پس کہا مودن کہ گناہ بہتری ہو گیا
 پس حکم کیا عمر نے کہ مقرر کر دی اسکو ہے اذان صبح کے روایت کی یہ صحیح موطا میں اب عقیل فہیم نور کر لے اسفل سی کہ امام مالک
 انکا چہتا امام نمیمہ مصنوعہ میں کا ضرورت کہ تا ہی کہ فامرہ عمر ان یجلبھا فی اذان الصبح کہ کوئی تاویل اور یہاں نہ ان بچھلو کو
 و اسطی مٹینے اور اخفا اس بدعت عمر کی نہیں بن سکتا جیسے کہ قول عمر در بابہ تحریم حرمہ صبر و اولیٰ و غیرہ مرتب مرقومہ بقدر
 ہی اور حسب تصریح سند احمد جبل عن جابر بن عبد اللہ ہویدا ہی کہ صاحب ملاح کا قول ہے المتعان کا تا علی عبد رسول اللہ احدی من
 الحج والاخری منۃ النساء منعناہ لیست بعدہ اور ایک روایت میں ہے انما اخرجہا یعنی بیان عمر صاحب نصیحت مآب کی خود اپنی مخلوق
 میں افرار کیا اور کہا کہ منۃ الحج اور منۃ النساء زمانہ بغیر خدا میں حلال تھی سو میں منع کرتا ہوں اور حرام اب نہیں حلال میں بعد
 اسکی آہ یہ بیرون خیر خواہ عمری اوسیں جیبیان اور جوڑ لگا وین ایسا ہی اس کلمہ الصلوۃ خیر من النوم کا حال ہے کہ خود عدت
 مآب کی افرار سی تو جعل آدمی عہد کا ظاہر ہر آدمی جعل سازی آدمی جعل ہر کیا کام آسکتی ہے اگر غور سی تواریخ و احادیث اور
 حالات انکی علم کی دیکھی جاوین تو تحقیق حال انکی ظاہر ہوتی ہے اور ہویدا ہو تا ہی کہ کارخانہ شریعت کا بالکل ادھون نی نسل
 نصاریٰ رای اور مصلح دنیا پر بموجب اہلش اور خوشنود حکام کی کردیا چنانچہ علی بن برمان الدین شافعی کتاب انسان الیہ
 میں بڑا معتبر حدیث انکا لکھتا ہے وعن ابی یوسف رحم لاری باسا ان یقول المودن السلام علیک ایہا الامیر و رحمۃ اللہ

کہ حدیث صحیحہ ہے کہ حضرت جو کو اپنی صحاح تغلی کے بھی خیر نہیں کہ ایسی کلمات تلی سر و بائی محابا جو
 سوہنے میں آجاتی ہیں فرمائی ہیں اول تو جامع الاصول میں حدیث ابی عمر بن النسخ بن ابوداؤد سی و دوسرے حدیث عبد
 بن زید انصاری ابوداؤد و ترمذی سی سیری حدیث ابومعمر و رہ صحیح مسلم سی جو جو ہی ایک ایک رکن اذان و اقامت
 خاص ہو تعلیم و تلقین سید المرسلین جو بعد ترخیم سی انہیں کی بھی فصل موجود ہے اور ظاہر ہے کہ وہ سب انہیں کی روایت
 پر نقل کی روایات سی ہیں مگر کہیں بہ اور شان تک ان کلمات مبدعہ عمری کا تعلیم بغیر خدا میں صلا و مطلقاً نہیں
 کہ حرز اللطاف اور ہم بسبب عدم ضرورت نقل ہر ایک حدیث کی فی فائدہ ہے کہ ہر ایک کلمہ اگبر سے تا لا الہ الا اللہ مفصل
 فرمایا علاوہ انکی ایک اور حدیث ابی محمد و سہ محل یعنی تفصیل تعلین و تصریح ہر ایک کلمہ کے راوی نہیں بیان کرنا مگر تعدا
 کلمات اذان و اویس کلمہ اور تعدا کلمات اقامت سترہ کلمہ تعلیم بغیر خدا صلا ظاہر میں اور یہ حدیث احمد اور ترمذی و
 ابوداؤد و نسائی و دارمی و ابن ماجہ سی شکوہ میں ہے کہ خفی اسی ترجمہ سمیت کہتی ہیں خوف تعلیم مکرر رسول
 اطہر میں کیا تفصیلاً اجمالاً صلا و مطلقاً احادیث مذکورہ میں کہیں وجود اس حدیث کا نہیں اور نہ اولیٰ تنبیط ہو سکتا
 بلکہ ان سب بڑے بڑے حدیث جامع الاصول اور شکوہ و دونہیں صحیح موطا سی ہے کہ اوس سے و طبعی ناصح صاحب کی خلیفہ
 صاحب ابداع کی گہلگی کہ اگر ذرا ہی شرم ہو تو اسکو سنکر ہر ناصح صاحب کسی اہل حق کی سامنی اذان کی باب میں ہی کان نہ کریں
 اور آواز نہ نکالیں اور لب بلاوین بلکہ اگر غرت ہو تو آنکہ سامنی نکرین سو اسطی ظہور زید سر خدی ناصح صاحب اور برو
 کما ہی حقیقت ابداع مقتدا ہی عادل ناصح صاحب یعنی حدیث مرقومہ لکھی جاتی ہے عن مالک بلخ ان المودن جاد عمر
 یوزنہ لصلوۃ الصبح فوجہ و نا ناقال الصلوۃ خیر من النوم فامرہ عمر ان یجلبھا فی مذا الصبح و اہ فی الموطا الخ اصل مالک
 سی ہے کہ آیا مودن عمر یاس کہ خبر ادری ماہ سکو و اسطی نماز صبح کے پس آیا اسکو سوتا ہوا پس کہا مودن کہ گناہ بہتری ہو گیا
 پس حکم کیا عمر نے کہ مقرر کر دی اسکو ہے اذان صبح کے روایت کی یہ صحیح موطا میں اب عقیل فہیم نور کر لے اسفل سی کہ امام مالک
 انکا چہتا امام نمیمہ مصنوعہ میں کا ضرورت کہ تا ہی کہ فامرہ عمر ان یجلبھا فی اذان الصبح کہ کوئی تاویل اور یہاں نہ ان بچھلو کو
 و اسطی مٹینے اور اخفا اس بدعت عمر کی نہیں بن سکتا جیسے کہ قول عمر در بابہ تحریم حرمہ صبر و اولیٰ و غیرہ مرتب مرقومہ بقدر
 ہی اور حسب تصریح سند احمد جبل عن جابر بن عبد اللہ ہویدا ہی کہ صاحب ملاح کا قول ہے المتعان کا تا علی عبد رسول اللہ احدی من
 الحج والاخری منۃ النساء منعناہ لیست بعدہ اور ایک روایت میں ہے انما اخرجہا یعنی بیان عمر صاحب نصیحت مآب کی خود اپنی مخلوق
 میں افرار کیا اور کہا کہ منۃ الحج اور منۃ النساء زمانہ بغیر خدا میں حلال تھی سو میں منع کرتا ہوں اور حرام اب نہیں حلال میں بعد
 اسکی آہ یہ بیرون خیر خواہ عمری اوسیں جیبیان اور جوڑ لگا وین ایسا ہی اس کلمہ الصلوۃ خیر من النوم کا حال ہے کہ خود عدت
 مآب کی افرار سی تو جعل آدمی عہد کا ظاہر ہر آدمی جعل سازی آدمی جعل ہر کیا کام آسکتی ہے اگر غور سی تواریخ و احادیث اور
 حالات انکی علم کی دیکھی جاوین تو تحقیق حال انکی ظاہر ہوتی ہے اور ہویدا ہو تا ہی کہ کارخانہ شریعت کا بالکل ادھون نی نسل
 نصاریٰ رای اور مصلح دنیا پر بموجب اہلش اور خوشنود حکام کی کردیا چنانچہ علی بن برمان الدین شافعی کتاب انسان الیہ
 میں بڑا معتبر حدیث انکا لکھتا ہے وعن ابی یوسف رحم لاری باسا ان یقول المودن السلام علیک ایہا الامیر و رحمۃ اللہ

و بر کاتبی علی الصلوٰۃ حی علی اصلاح الصلوٰۃ یرحمک اللہ لا تشغال الامرا بمصالح المسلمین ای کہندہ اکان عمر بن عبد العزیز
 یصلوا اور لطفیہ بی کہ بعد ہتھوری سی مضامین کی اس مقام میں خود بھی محقق انکا لکھتا ہی و نقل عن ابن عمر عن علی بن ابی
 انہما یقولان فی اذا انما بعد حی علی الصلوٰۃ حی علی غیر العمل اور اس بڑھ کر ایک اور تماشای کہ الحق یعلو ولا یعلی کا ظہور سیکو
 کہتے ہیں باوصفیک الی مخدورہ وغیرہ کی نام سی بعض بعض احادیث واسطی مثنیٰ فضیحت ابداء مذکورہ انکی چکھون فی بہر وضع
 ہی کہن لیکن اسپر ہی بہر اصلی حقیقت ظاہر ہوئی جاتی ہی صاحب ظاہر حق مترجم مشکوٰۃ کہ اوپر ہی گذر چکا ہی کہ ذریعہ خاص
 عزیزہ سی میں حدیث تنوہ میں کہ راوی اوسین ابو اسرہیل ہی جیسی خود ترمذی کہتا ہی کہ اہل حدیث کی نزدیک قابل
 اعتبار نہیں اور اوسین دحقیقت بلال بہر تہمت ہی لکھتا ہی کہ وہ کہتے ہیں بغیرہ آئی واسطی تنوہ کی فرمایا تھا خاتمہ
 اول مترجم مذکور فائدہ میں تنوہ کی معنی لکھتی میر کہ تنوہ اوسکو کہتے ہیں کہ آگاہ کری غار کی لئی بعد آگاہ کری نکلی او
 اس تنوہ کے کئی تہین میں ایک تو یہ کہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا اذان مجرمین سو یہ تنوہ اسلی ہی کہ ایک حی علی الصلوٰۃ
 کہل آگاہ گیا اور بلایا دوبارہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا اذان میں انتہی موضع الی جاچو کہ لغویت ان مترجم حسب کی تحریر تقریر
 کی اور اعتراض دیر اور دو اس پر وارد ہوتی اگر لکھی جادین تو کلام طول کجاستا ہی اسلی مختصر آتا ہی کہ کوئی پوچی ان
 عقل کے دشمنوں سے کہ پہلی مانجوجی علی غیر العمل میں منابلا نیکی معنی میں یا الصلوٰۃ خیر من النوم جی کچھ خود سی فائدہ میں آپ
 روپ قرآنی میں کہ علمی کو کدھی علی الفلاح حی علی الفلاح احداث کیا در میان اذان اور تکبیر کے بعد اسلی برا یکدم کی کچھ
 کچھ ہوا فنی عرف کی کالال لیکن صبح ہی کی نماز میں کہ وقت غفلت اور نیند کا ہی بعد اسکی متاخرین فی سب نماز و نیند پیدا
 کیا اور محسن کہا اور متقدمین کی نزدیک یہ کردہ ہی انتہی موضع حاجۃ الحاصل کہ مطلب اصلی جو اذکی ذکر بیان ہی اس طلب
 برا مقصود ہی یہ ہی کہ یہی اخذہ بناہ بعد ذکر اس تنوہ کچھ لکھتی میں یعنی یہ ہی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اسکا منقول
 ہی کہ فرمایا اخر جواہر المبتدع من لیس یعنی ایک شخص کو کہا کہ تنوہ کہتا بتایا دوری کہ یہ امر فخر کے لئی ہی خانیخیر
 فخر کے لئی ہی ہی کہ اسکی بعد لکھتا ہی اور حضرت ابن عمر سی روایت ہی کہ اوہنوں فی سنا ایک موزن کو کہ تنوہ کہتا تھا
 خیر فخر میں اور یہی میں تہی پس سجدی نکلی اور فرمایا باہر نکلو اس مرد آگے سی کہ یہ بدعتی ہی انتہی کلام میرہ تو ہی اصل
 عبارت ضرور النقل باقی اور جو مخرجات اوجہل کو واسطی بیٹنی اور چہا نے حقیقہ بدعت عمری کی ان بزرگ فی کام فرمایا
 ہی وہ محض ہنس پر لپٹا ہی اوسی کہان چہا دین گی کہ بخار میں خاص عدالت بناہ کی زبانی کلمہ نعتہ البدعہ ملاحظہ
 قیام تراویح موجود ہی اور یہاں تابعین باحیا کو سب کوئی جانتا ہی کہ کس قدر استقامت و استبداد ہی اوس قیام بدعت پر
 کہ وہی حال بیان ہی الحاصل کہ عقیل فہیم ملکہ ہتھوری عقل والا آدمی ہی خیال کر سکتا ہی کہ ابداء کلمہ الصلوٰۃ خیر من النوم
 خاص احادیث صحاح ناصر حسب سی ہو یا ہی تو بعد اسکی جو حدیث پہر ابو مخدورہ کی نام سی ہی ہو یا بلال یا اور عبد بکر کے نام
 برخلاف اسکی ہونے و نہ مثل احادیث فضائل صدیقی اور منہ متوہ وغیرہ مصرعہ مصرعہ موضوع و مفترات میں کہو کہ نہیں تو اسی
 عادل خلیفہ سی اسی امام ناصر صاحب کے کلمہ مرقومہ یعنی امر جعل کیونکر نقل اور منسوب کرتی اور یہی کمال ظہور فضیحت ادعا ہی بطل
 اتباع و اقتدای حضرات سنت جماعت ساہتہ مولا مومنین کے ہو یا ہی کہ وہ تو اس کلمہ کہتی و لے کو بدعتی کہتے سجد

نقل عن ابن عمر
 عن ابن عمر عن علی بن ابی
 انہما یقولان فی اذا انما بعد حی علی الصلوٰۃ حی علی غیر العمل اور اس بڑھ کر ایک اور تماشای کہ الحق یعلو ولا یعلی کا ظہور سیکو

عبارت ضرور النقل باقی اور جو مخرجات اوجہل کو واسطی بیٹنی اور چہا نے حقیقہ بدعت عمری کی ان بزرگ فی کام فرمایا

عادل

نقد و تحریف

نقد و تحریف

نقد و تحریف

نقد و تحریف

جو کہ کلام و حدیث منقولہ مترجم مذکور تصدیقاً ظاہر ہوا اور یہ عمل کرین تمام عمر قول عمری پر قائم رہو یا ادلی الا بصائر علاوہ اس کے عقل فیہ صاف و سلیقہ از روی انصاف کی بلا تعصب و اعتساف بغیر شاہد نفسانیت و جانب داری و پروا نہیں آتا کہ ذرا کلمہ افسوسہ خیر من التوم کو یہی دیکھی اور کلمہ حی علی خیر العمل کو یہی بہ کلمات اذان تطبیق دی اور غور کری عقل کو کام فرمادی عقل پروردگار فی انسان کو افضل نعمت عطا کی تو قطع نظر تمام امور سے صدر کے یون ہی غور کر سکتا ہے کہ خود عقل سلیم بالبدایت حاکم ہی کہ خیر کس میں ہے اور شر کس میں اور صفا ہویدا کہ الصلوٰۃ خیر من النوم کلمہ بدیع عمری بیشک ایک کلمہ اجنبی غیر جنس کلمات فوقانی محض احسن و ابداعی کسی طویل القامت کا بی چوڑی تک ہی صفت شامل کرنا ہر کامیابی ہی کہ جیسے ایک غیر جنس کو غیر جنس نہیں لایا بی محل دہر دیا جیسے کہ آیہ انما یرید اللہ لیذیب عنکم الذرہ من الذرہ و لیکمل لکم نعمتہ و لیکفر عنکم ذنوبکم و لعلکم تہتدون کو کہ جسی آیہ تطہیر کہتی ہیں اور واسطی کمال فضیلتہ البیت طاہرہ کی ہر جامع حصہ فی قرآن کی چون چہ من آیات خطاب ازواج کے ترتیب دیا کہ صریح انکی لہی خطاب عطا آلودہی اور حکم ہی کہ من یات منکم بفاحشۃ سفیہۃ فلیعاف لہا العذاب الضعیفین الا یہ اور حکم ہے اطعن بندہ و رسولہ و اذکر انما سئل فی ریتکین اور یہ آیات اور برس میں نازل ہوئیں اور آیہ تطہیر اور برس میں کما لیسہد کتب التواریخ و الحدیث کہ کھنڈ اسطی دہو کے عوام کی انکی پیچ میں آیہ تطہیر داخل کر کے فافہمو و تدبروا علاوہ اسکی مقام غور ہی ناہم صاحب ہی از روی انفس غور کریں کہ اسل بداع کو انکی عدت مابینہ بہی نہیں کہہ سکتی کیونکہ قطع نظر قبح نفس ابداع یہ بدعت نفس الامر میں کمال ثناء اور کم قدری ظاہر کرتی ہی صلوٰۃ کی جو کہ بزرگ و بہترین اعمال ہی بموجب نفس حدیث فرمودہ خدا و رسول کے یعنی برظاہر ہے کہ اس جگہ صرف یہ کہہ کہنا کہ نماز اچھی ہے سونی سے اور یہ کلمہ کمال اللہ کہ او طرف نیک عمل کے جو مطابق ہے کلمہ ہی سابقہ سی کہ او طرف صلوٰۃ کی او طرف فلاح ہی او ہال ہی عظیم عمل صلوٰۃ پر معاذ اللہ صریح حقہ اور بی ربطی ملکہ بی رتبگی صلوٰۃ ظاہر کرنی ہی اعظمتہ اللہ العلیا و اللہ تعالیٰ خدا تو بہر وجہ تعلیم پروردگار علام فلاح اور خیر العمل تعبیر کریں کیونکہ تعلیم مراتب صلوٰۃ وغیرہ سب احکام عبادت اور امر نواہی لغو اسی مایطعن عن البوی ان ہوا لاوحی یوحی بطریق مشورہ ہمین بلکہ تعلیم الہی میں یہ عقل مند کہیں کہ ہو نماز غنید سے اچھی ہے یہ اچھی خبر خواہ اسلام کہ اسکی خیر العمل کہنی کے مخالفت کریں اور تابعین یہ انکی بڑی خیر خواہ دین فائق انسے بھی کہ وہ تو کلام بیدار رسول یرشدان کو بدیان بتلا دین اور تعمیل ارشاد نہ کریں نہ کرنے دین اور یہ انکی عالم نوم کی کلام کے یہ تعمیل کریں کہ کلام فرمودہ رسول کو طاق لسیان ہر کہیں از بس شہود ما تو ہے کہ صرف جاگن سوسنی نہایت تیرہ ہی کہ قصہ بت تراش اور عدم نزول غضب جناب بار تاحالت بیدار اسکی کتب تواریخ و السنہ مہرہ علوم ہی مثل طشت از بام افتادہ ہی ان حضرات فی صلوٰۃ کو کہ خیر العمل ہے اس وجہ پر پوچھا یا صریح ظاہر ہی کہ اگر کوئی شخص ہوتی جو اہر کہ نہایت علی بنش قیمت ہو کہوی کہ یہ ہوتی جو اہر شیکری یا کنکر سے اچھا ہو یا کہوی کہ پیغمبر سید کذاب ہی اچھی ہیں تو ناہم حسب ذرا کہ پوچھ پر شیکری کہیں انفس سی کہیں کہ اگر چہ نفس الامر میں ہوتی جو اہر شیکری کنکر سی اور پیغمبر سید کذاب ہی بیشک اچھی لیکن یہ منقولہ مظهر فضیلت و مہرہ کو اور رعبت دلائل و الیکو انکی زب دیتا ہی بالبدایت عقل اسکی فاعل کو نا معقول جانتی ہے اسی جگہ سے ہے کہ جناب مولا مومنین فرماتی تہی کہ جو شخص فضیلت دیتا ہی مجھ کو عمر دیکر ہر اگر مئی سنا تو خدا کو پوچھا تو نکا

حدیث کو از کمال جائز ہی

جہوٹ کہنی والو کی یعنی تفصیل دینی اوس غیر افضل کے نفس سو کی صرف دو شیخ کہ انہی پر جسکو خیر لم سلین فرما دین
 کہ علی خیر البشر علی منی و انما علی سید العرب العجم جسکی گواہ جناب صدیقہ اور کتب صحاح ناصح حسب البتہ بیشک و حقیقہ امانت
 ایسی مدوح کے ہی بلکہ مذہب ہی بیشک یعنی علی افضل من عمر و دیگر کہنا گویا صحر کرنا ہی انہیں دو صاحبوں کے افضل ہونی پر اور
 یہ دو ہی وہ جنہوں نے سالہا سال بت پرستی کے شراب خوری کی باوصفہ ادعا ایمان فرما جہاد بار بار کیا تو کون فضیلت ہو
 نفس رسول خیر البشر اسی جگہ سے ہر کہ رومی مولانا ناصح حسب جسکی عالم اجل اور عارف اکمل ہونیکو تمام کمال اذکی حانی
 میں اور قابل میں کہتا ہی ناصح حسب نسخہ ہادی صحیحہ و کہنہ شہوی میں اپنی مولینا کی دیکھیں صفا لکھتا ہی تو تبار کی
 علی دیدہ زان سبب بر غیر او بگزیدہ من ندانم دو دوشہ چار را من بدانم حیدر کرار را اور ہی غولات میں لکھتے
 ہی کہ رومی شہد از ذات علی کس گاہ آگہ شدہ کسی جو از کہندہ اللہ یک ممکن این صفتا جب لاجول و لا قوۃ الا باللہ
 اسی جگہ سے ہی کہ ابن عمر خلیفہ زادہ ناصح حسب کی منہ سے ہی لغو ای الحق یعلو نکل گیا اور ز با نبر جاری ہو گیا تفصیل
 اجمال کے یہ کہ ایک روز گرد و کہ زمین ایک شخص نے ابن عمر سے سوال کیا کہ افضل صحابہ کون پر دہ ہر ایک عمر و دیگر کو اپنی خلیفہ
 بموجب بتلانی لگی اور نام جناب امیر کا نہ لیا اوس شخص نے سوال کیا کہ علی ابن ابیطالب کا نام منی ہی تک نہیں لیا تو یہاں خلیفہ
 ابن عمر کہنی لگا کہ علی ابن ابیطالب اہل بیت میں ہیں یعنی اولاد کا نام انہیں نہیں شمار کرنا چاہتی چنانچہ یہ حدیث طویل ناصح ہو دیا
 سید علی ہمدانی شافعی میں دیکھ لیں اور دیکھیں ناصح حسب حدیث انا اہل البیت لا یقاس بنا احد کہ تفصیل اسکی مقام مناسب
 پر بیان ہو گی ان شاء اللہ بالجملة نسبت افضل ہم جنس سے زیادہ برتر غیر ضعیف اور فی الحقیقہ چہ نسبت خاک عالم پاک کجا سید عرب و عجم
 نفس رسول زوج نبول گفتو کریم جو ابر ہی بیا کجا شیوخ کہ انہی اسی افضل کہنی میں فضیلت حضرت کی کیا ہی بلکہ جناب سلمان فارسی
 و ابوذر غفاری اور عمار یا سرہنی شہد عنہم کے وہ وہ فضایل خود صحیح سترہ میں ناصح صاحب کے ہیں کہ اذکی عشر عشر ہے شیوخ
 فارہ کی لہی نہیں چہ جاکہ جناب نفس سوان عرض عقلا اور نقلا ہر طرح اساءۃ ابداع خلیفہ عادل ناصح حسب در باب بصلوہ خیر
 النوم کا شمس نے وسط انہار و روشن آشکار ہی لیکن اس حجت عقلی پیش کر نہیں مینی غلطی کی کیونکہ اتباع و متبعین ناصح حسب
 افضلیت اور حجت عقل کے قابل کب میں جو سطرف توجہ فرما دین بقول ناصح حسب خود میرسی مگر ہی ہونی ہی کیونکہ انہی ہی عقلوں
 بہکانیکو مقتدا یا ناصح حسب فی ایک یہ ہی ہزار ہو کہ باز کیا کہنیم رکھا ہی کہ عقل کے فضیلت کی حد میں صحیح نہیں اور محققین
 انکی چونکہ خوب جانتی میں کہ اصل و اصول دین حقہ تختار تابعان آل اطہار احمد فخر جمال معقول منقول اہلیت رسول میں تو
 باوصفہ انکی کتب حدیث میں ہی فضایل عقل بہت باقی میں لیکن بتقاضی مضمون کریمہ اکثر ہم لا یعقلون اپنی کتابوں میں
 و اسطی اضلال عوام کا لانعام کی عقل کی ذمت ظاہر کرتی میں تاکہ تبعہ و تابعین حضرات کی کچھ عقل و فکر کو کام نفاذ دین اور
 دخل نہ دین بدستور چاہہ ہلاکت و ضلالت میں مستغرق رہوین صرف جو کچہ یہ پڑا دین میان مہو کی طرح سی دی ٹنگ
 جہوٹ سچی کہی جادین چنانچہ مصداق مضمون تمسہ نذابی کہ محقق دہلوی شرم سفر السعاده میں لکھتا ہی در مجمع البحار
 از کتاب اللہ مل آورده کہ عادت ابن اسامہ در سند خود از داؤد بن مجسر فی جند حدیث در باب عقل آورده است و ابن حجر گفته
 کہ جہوٹ ان حدیث موضوع اند و ہم در مجمع البحار نقل میکنہ کہ گفتہ اند ہر حدیث کہ وارد شدہ و درود ذکر عقل است غیر ثابت

نقل معقول دینی

اشیاء و کائنات

در باب عقل و فکر

نصیر کو کفر سے روکنا

است بالجمہ تصریحات امام لک علی بن ابی طالب علیہ السلام میں و موزین ناصح صاحب اور احادیث مرقومہ نصیر سے جب ہویدی
 کہ جس علی خیر العمل جو کہ معمول عاقلان احکام و اعمال اہل بیت رسول ہو رہی اور تحقیقی ہی اور ابداع التسلوٰۃ خیر من النوم جعل
 خلیفہ عادل ناصح صاحب تو پہلے اہل حق کو مخالف قرآن اور سید کہنا ناصح جو کہی محض نقد سر کی خونی کہا جاسی کہ بھی
 لغت اہل علی الکاذبین کے داخل ہو یا تقدیر میں ہنسوں کہ بٹ سکتا ہی یہ جو ناصح صاحب کا قول ہی کہ کفر و شرک اس قدر
 تم میں شایع اور زایع ہی کہ کہنی اور کہنی ہی باہری اور عادات نصیر یونکی سی تم میں جارہیں الجواب عقلندی اور
 افزای ناصح صاحب اس سے ہر شخص سوید ہی اور جو جو مات مدفوع و مردوبی چونکہ ناصح صاحب کلمات افزای کفر و شرک
 پر اور آری میں تو ناظرین اس سالہ کی حقیر کو مرتبہ جواب میں اظہار و اعلان ہی اذنی سیات و شطح و طمات کی اور انکی
 مقتداؤنکی کہ حقیر اصلی حقیقت ظاہر کرتا ہی معذور و مدعا فرمادین گی اور اظہار سی ایسی اصلی کلمات کی غلطی و غصب کام
 نغمہ وین اول تو نسبت شیوع و شاعت کفر و شرک کی اشیاع مولا مومنین پیران راس المومنین کو دینی بھائی کو
 معیوب ہمہ عیان مسجود از کوزہ برون ہماں تراود کہ درست بل بمقتضا المرئیس علی نفسہ ملکہ بقاضی کافر ہماں را
 یکیش خود می بندارد اذنی لئی محضر طہور اثر اقتدا ہی سنت سنیہ اپنی خلیفہ خیم وغیرہ مقتداؤنکا ہی اور نصیب کفر و نفاق اپنی
 صنم پرستوں کی ظاہر و ہی مفسرات صدر کو ملاحظہ فرمادین اور شرما دین دیکھیں کہ معاذ شہادت کلی میں دلا کون مرا اور
 موزین جہیز میں کون دیتا تھا ناصح صاحب کو شرم نہیں جنگا امام و مقتدا مکی بیٹ سی کل کے شہادت کی اشاعت کر ہی
 ولادت مٹی بتوئی پیشانی تک نہ لگانی دی کہ بموجب مصححات کتب صحاح حضرات اسی وجہ کہ کہم اللہ وجہ کے ساتھ پیش
 یاد ہو بت شکنی جسکی صحاح حضرات سی ہوید کہ عاقل اکمل مقتدا اکمل حضرات خواجہ بزرگ ترجمہ احادیث صحاح سی نظم و نثر
 میں اسی مضمون کو لکھتی میں از بہر شکستن تباں در کعبہ بردوش رسول شہد علی الاعلی نازیم برین تہ عالیجا ہی
 جائیکہ خدا دست گذارد ادا ہا اور اپنی کتب صحاح سی دیکھیں کہ اوپر گزر چکا ہی کہ بغیر خدا فی شیونکو او کی خیر البریہ اور جزیب
 خدا فرمایا ہی اذلو اسی نسبت دینی سر سرداد ہی اتباع خلیفہ خیم اور ہی اپنی شیوخ صنم پرست کی حقیقت کہلوانی ہی دبا
 کفر نصیر وغیرہ فرق ضالہ مرقومات صدر کافی و دانی میں کہ توضیح ظاہر ہے کہ اہل حق فرقہ ناجیہ بے ہزار دل سے
 نصیر کو کافر جانتی میں اور کتب سبوط اس بہری بڑی میں خاص و ضہ الاحکام جناب تہد بعصر دام برکاتہم جسکی دیکھی
 کا ناصح صاحب دعوی کرتی میں اور سیدہ فضیلت کفر معتقدین و مغویین کلمات مشابہتہ و موہم عقاید نصیر و مغوضہ وغیرہ
 فرق باطلہ کے ہی کہ دیکھنی سے تعلق رکھتی ہی ناصح جو خوب ایمان و جبار کہنی میں کہ با این ہمہ اعلی نصیحت و ملاحظہ کیا
 مذکور بہر ایسا کہ موہبہ سی نکالنی میں کہ اعادہ ذکر او نکا بیان زاید معلوم ہوتا ہی اگر ناصح جو کو کچھ ہی عقل و شرم ہو تو
 اتنا ہی بسے دوسرے یہ کہنا کہ عادت نصیر یونکی سی تم میں جارہیں محض قول عامیانہ اور کلام جاہلانہ و دبقانیا نہ ہی
 مگر ظاہر ہی کہ یہ نصیر کو کافر کہنی کا فرجانتی میں لکھتی میں کتا میں اس باب میں ہزارا شایع اور زایع میں اور یہ ظاہر
 کہ نصیر معاذ اللہ نقل کفر نہایت جابا میٹر کو خدا کہتی میں بلفظ خدا بکارتی میں ہر عادات نصیر یونکی انہیں جار
 کہنی یعنی جہ مگر نسبت سنیہ اپنی خلیفہ خیم کے و اسلی نفرت دلانی عوام کے اہل مذہب سے انا رفاق اعابیت ظاہر

ظاہر کرشمین ذرا ملفوظات اپنی خواجگان کی کر علما و عرفا کی کھل سے آپ کی مشہورین علی الخصوص ارشاد عالی اپنی قطب
 الاقطاب کا ملاحظہ فرمادین کہ او کی زبانی من لکھا ہے کہ بار مایہ آم بکھوت دل علی تبدغیرہ باطل پیر فرمادین علما
 اہل حق میں کون ایسی مقولہ کا قایل ہے یا انکو نصیری قرار دین یا اسمین اگر کسی طرح تاویل کو راہ دین اور اہل حق کے
 کسی کلام پر احیانا صرف گیر ہوں تو وہ ان ہی ویسی تاویل کو کام فرمادین ناصح حبیب شرم کرین تمام مقتدا و عرفا آپ کی جگو
 آپ اہل تبد اور عارف باللہ جانتی ہیں وہ کشتی ملی چوبی سور بند و سلمان بلکہ جبہ تنبان تک کو اپنی خدا کہتی ہیں وہ تو
 مشرک بنوئی جو نفس رسول کو یاد کرین وہ ایسی کہلاوین ان بذاتہ عجب سبحان تبد قول ناصح حبیب کی تم حضرت
 علی کرم تبد وجہ کو ادھنتی بہتتی ہر و بکاری ہو اور مدد امداد چاہتی ہو اور ساتھ مخلوق کی خالق کا سامعہ کرتے
 ہو کیا تمہیں نہیں معلوم کہ ساتھ نصیر کی ان حضرت کرم تبد وجہ فی کیا کی حال انکہ قرآن میں اللہ صلی فرمایا
 واتخذوا من دونہ الہا لا یخلقون شیئا حبیب ناصح صاحب لا یخلقون شعبا کہتی ہیں وہم یخلقون ولا یملکون انفسہم
 ولا نفعا حبیب ناصح صاحب انفسہم لافعا ولا ضرر فرمائی ہیں ولا یملکون ہونا ولا حیانا ولا نشورا اور اور جافریا ولا
 یا مرکم ان اتخذوا الملائکۃ ولینین اربابا یا مرکم بالکفر بعد اذ انتم مسلمون اور پیر سورہ حمد میں بیچ مقام حصر کی فرمایا
 اور اپنی جیسے تعلیم اور حکم کیا کہ یوں کہو ایک نعبہ و ایک نستعین ایسی واضح ہو کہ اول تو یہ کہنا کہ ہر وقت اوہنتی بہتتی
 حضرت علی کو بکاری ہو اور مدد چاہتی ہو سورہ افراء بہتان و کذب و غدر سورہ دینی ہی اپنی مقتدا و انکا گونکہ ہر شخص جسے
 خاص و عام اہل حق کو ناز بڑھتی دیکھا ہو گا تو جانتا ہے کہ وقت قیام و قعود نماز کہ وہ بھی فرد ہی افراد ہر وقت میں
 سی کہی جناب مولیٰ کا نام نامی اوہنتی بہتتی بخیر اسم ذات پروردگار و مدکار معمولی صلوة نہ سنا ہو گا تو افزای سورہ
 اخرا ب ناصح صاحب کا شمس وسط النہار روشن و آشکار ہے اور جی شک ہو وہ وقت بی وقت تجربہ کر سکتی ہے اور لازم
 ہے کہ بعد تجربہ کی تحفہ مضمون آیہ لعنت اللہ علی الکاذبین روح کا ذب و مفتری و بہتان کنندہ کو بخشی سہین ناصح صاحب ہو یا کوئی
 اور ہو دوسرے کہ بعد فراغ نماز و تحقیقات اگر درگاہ جناب بارعین اہل حق دعائیں بکن رسول و نفس سوگ اہل بیت
 رسول و درخواست کرین اور اللہ صاحب سی بکن و بواسطہ خاص نام مولای ہونین کے حاجت طلب کرین تو بھی بمقتضا مضمون
 لہ کان لکم فی رسول تبد اسوۃ حسنۃ عین اسوۃ واقدا ہی بغیر خدا ہی خود مدیت صدقہ ناصح صاحب از پیش ہو ہے کہ
 بغیر خدا سچی علی ابن ابیطالب دعا کرتی تھی اور اوہنوں فی بگوش خود سنا اور مثل ناصح صاحب اعراض کیا یہاں تک کہ حضرت
 فی ازراہ معجزہ دو انگشت کھڑی کر کے رتبہ قرب منزلت ولی حضرت ذوالجلال مال کو دیکھلادیا تو اس امر کو بھی نصیری کی
 بات اور ساتھ مخلوق کے خالق کا سامعہ سبلا نامحضر طاقت و جہالت بلدہ بقانیت منہ بکفر ہے تیسری یہ کہ مطلق ہر
 اور امداد چاہتی سستی تہ مولانا مومنین کے بھی عادت نصیر ہوئی کہنی اور عوام کو دہو کا دنیا محض نصیحت اپنی جہالت اور بخت
 کی بلکہ علامت نفاق کی ظاہر کرتے ہے کیونکہ ماہرین حالاً اقوال و افعال بصدقہ و سبعون فریقہ معقول و نامعقول اور
 و قفین عوام و خاص علمای ذوی العقول سب جانتی ہیں کہ بکار ناصیر ہوگا معاذ اللہ خدا کر کے ہی یعنی خدا سچ ہے ہی اور
 خطاب و مذکرہ اہل بیت رسول و اہل بیت طاہرہ کی لئی خواہ ادھیہ ماورہ میں خواہ یوں عند اللہ ت جب ہوتا ہی بطریق

نصیر ناصح صاحب
 و درو

الکتاب
 اور

و درو

نصیر ناصح صاحب
 و درو

و درو

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین

و توسل علی نفس رسول سبحہ کے بندہ خاص مقبول سبحہ کی حضرت ذی الجلال والا کرام سبحہ کے شہید راہِ رضی
حضرت خالق نبی جون و جگون مخلوق خالق علام سبحہ کے اور مقتضا مضنون ہدایت مشون آیہ ولا تقولوا لمن یقتل فی
سبیل اللہ اموات بل احياء و لکن لا تعلمون و غیر نا زندہ جاوید سبحہ کے ہی شرح تحقیقات شناختہ من ہی کہ در حدیث
صحیحین وارد است کہ کل ابن آدم یختم علی اذنانہ الا المجاہد فی سبیل اللہ فانہ یتیمی لہ عمل الی یوم القیمہ یعنی ہر آدمی جو
میری راہ میں عمل اور مجھ میں بندہ مگر کسی کہ در مجاہد راہ خدا مرده باشد کہ عمل او جاہلیست تا روز قیامت کو یا مجاہد سیکند و
ہمچنین مقتقات و ملاذات حسبانیہ نیز از ایشان موقوف نشدہ بلکہ ایشان را بجز در مفارقت ارواح از ابدان دیگر مستعلق
ساختہ اغراضی قولہ لیس در حقیقت حیات ایشان از حیات دنیوی است لیکن شامشور ندارد بلکہ از شمار زیادہ تر و افسوس تر
باین بہت کہ ان ابدان ایشان از نظر شما غایب و در عالمی دیگر و را عالم شمار زنی ایشان و سیر و در ایشان مقرر است سیکند
در ولایت میوہ می خورد و سیر شکوفہ می کند و گلزار می نماید و اہل بندہ وستان چون او را نہ بیند مرده انگارند انتہی و صوم الخ
پہر نصیر بونسی نسبت دینی او مخلوق شیخانی کا سامعاً کہنا چہ معنی دارد ہل ہذا الاشدہ الحق و علامات النفاق اہل حق
محبت اور تمسک اشتقاق اور نہ اگرہ انکاسبت ہوا اہل بیت طاہرہ کی یکسان ہی ناصح جو لبنت مادر ہر بان صرف نام
مولای ہو متین بہت سوخت و کباب ہن کہ اسی نام کی مخالفت من کو شش ہی در نہ نام نامی رسول مقبول کی سنی کی شیعہ اور ناچار
سید شہد اکثر شیعہ اور نام خوش الا عظم ناصح جو بہتیری سنی اس بڑہ کی در در کہتی من ناصح جو او کو نصیری نہیں ٹھہرتی ناصح
رسالہ اسرار الحبۃ اپنی پیر غیری کا دیکھیں اور شراوین کہ وہ عداوتہ ذکر اور کثرت مذامین ان بزرگوں کی بلکہ بڑہ کر
باین کو کیا کچھ لکھتا ہی ناصح جو حدیث ذکر علی عبادۃ ابنی صالح من ہی نہیں ملاحظہ فرمائی کہ بتواتر موجود ہی تو لانا ان
آیات مذکورہ قرآنی کا اس مقام من تخص بمنزلہ بانگ بی محل کہ ہے اور قضیہ دعوی حفظ قرآنی ظاہر فرمائی ہے کیونکہ
ہر طفل دبستانی ملاحظہ قرآن جاسکتا ہی کہ حضرت فی با انیمہ دعوی ہمدانی و قرآن خوانی قرآن سجائی مجتمہ مشہور عثمانی پر
بہی اصلاح تغیر و تقدیم و تاخیر کو کام خرمایا یہ فرماوین کہ صحیفہ تحریر من ہی کوئی نسخہ حضرت کی ماتہ لگ گیا کہ او سہی
مطابق رقم فرمایا خدا کری سہو کاتب کا بہانہ فرماوین تو سہل چسکارا ہو سکتا ہی لیکن ظاہر کاتب بہی کوئی عبد اللہ
بن ابی سرح برادر جناب عثمان یاد و سر سیر و نقد اصحابہ عادلین من ہی مروان وزیر عثمانی جیسے ہونگی ہر ظاہر ہی کہ
ناصر صاحب فی حافظہ عالیہ کی اعتبار پر کام فرمایا جو افسانہ کاپیل بابا آب نصیحت بکبر من اور حقیقت استحباب تلاوت
قرآنی کی برای العین قابل ہووین چوتھی آیہ ایاک نعبد و ایاک نستعین ہے با ظہار صراحت عوام کو دہوکا دینا اور استغنا
اشتغاعی اہل حق کو بکلمات شرک و کفر ظاہر کرنا بموجب مصرعہ صدر خفض اداسی نہت ہی اپنی خلیفہ پنجم کے واسطی تنفیج عوام
کی کجا صرح ہر مرتبہ بعد مرتبہ یہ گناہ صاحب کہین مل جاتی تو پوچھا جاتا کہ بیبا جیو میا نجیو کہیں کتاب من کسی شیو کی محاذ
جناب امیر کو المستعان اللہو لکھی دیکھا یا کہتی سنا آیا یاد کرنا رسول مقبول یا نفس منوٰل یا کسی کا غمیل عباد ائمہ پر
من سہی یہ فرمایا ہی مذایا اشتغاف و توسل انہی ناصح جو ممنوع و مخطوہ جانتی من تو علام فرماوین رفع خلل و کس
کا اور دوا باستعاذہ و استغفار و واسطی رفع و دفع علت محبت کی اور دور ہونی مرض بغض عداوت نفس رسول

بسم اللہ الرحمن الرحیم

رسول زوج بتول کی کریم ذرا اپنی پیر غریز اور او کی مدد پر اتمیز کر کے تحریرات و تقریرات اور او کی جانیں شہید
مولوی رشید الدین خان جو اور مولوی تراغی علی نقیضات، تالیفات اور کتب احادیث صحاح اور اپنی منقہ میں شانین
کی نفسیت و غیر مسمی لغز و ملائطہ سمجھیں تب دیکھیں کہ غنایت الہی سی کیا قدرت پروردگار کا تماشا ظاہر ہو تا ہے
درخت ہو یا سہی کہ وہ سب سب درباب اعانت و استعانت کیا دیانت داری آپ کی ثابت کرتی ہیں چونکہ شرم دہ سی
الزام او کی ارشادات پر او نہیں کی مذاق و کتب صحاح پر ملتزم ہی اور ادھنین کی بزرگی و مقتدا او کی تصریحات سی
خبر گیری او کی مقصود و سوجھ و سہل صفا شگنی او کی عبارتہا می ضروری و مناسب مقام کتاب شرح تحقیقات الشانین
سبیل النجاح الی تحصیل الفلاح کی کہ جناب ناصح جو کی پیر و مرید خاص غریزی مولوی تراب علی کی ہی اور ادھنین
تفسیر غریزی وغیرہ اور او کی مقتدا و مقتدی کی بھی اکثر مصححات اور حوالات احادیث و تفاسیر موجود ہیں جنہا
نقل کر دیا ہے اگر ناصح جو کو کچھ ذرا بھی شرم و حیا اور ہوش و حواس ہو تو پہر کا رنگی نفس رسول و ذریت رسول
کے اس طرح بی جا مانع نہ بنلا دین اور کلمات شرک و کفر سے نسبت بابل حق لب آشنا نہ ہو دین چنانچہ بحث مسئلہ
استمداد و توسل میں ظفر جلیل مرتب منقول ہے ناصح جو آنکھیں کھول کر دیکھیں لکھا ہے یہ کہ وسیلہ بڑی طرف
اللہ تعالیٰ کی ساتھ پیغمبر و علی نقل کے یہ بخاری فی اور بزار اور حاکم نے کہا مولفانی کہ وسیلہ کرنا مستحبات ہے کہ
ذکر الفخر العلی اور وسیلہ بڑی ساتھ نیکی کی یعنی سوا انبیاء کی صد لائق نکا اور علماء و شہدا کا نقل کے یہ بخاری
فی انتہی اور اسی بحث میں ہے کہ از آیات کثیرہ و احادیث متواترہ استمداد استمداد مشہور لیکن رجحان الاختصار
و حذر عن الاسباب برکت و دو حدیث انتقامی شود اما الایہ فتقولہ لا تقولوا لمن یقبل فی سبیل اللہ اموات بل
احیاء و لکن لا شعرون بطور استدلال پر جواز استمداد انین آید آنکہ حیات شہدا از نفس قرآنی بہ ثبوت پیوستہ و
قابل بودن جمہور صحابہ و تابعین الخ پھر اسی بحث میں ہے کہ و شک نیست در آنکہ استمداد از احکام متعلقہ روح آپس
در بین حکم نیز مثل احیاء باشند و در حالت حیات شہدا و اتقیا استمداد از ایشان بدعا و التجا در جناب او تعالیٰ نزد
ما لعمین ہم امتناع ندارد پس بخین بعد موت دنیوی شان نیز متمنع نباشد و ہر گاہ استمداد از شہدا جائز شد از غیر شہدا
نیز کہ باعتبار ایمان و تقوی و مجاہدہ و جہاد بالنفس امارہ باعتبار امانت مقتضیات قوای ہستیمہ در حکم شہدا ابوہ
جائز خواہ شد چرا کہ مدار استمداد بر بقا و ستمدعہ و قرب و منزلتہ او عند شہادت و این معنی غیر شہدا را نیز حاصل می باشد
پس از غیر شہدا نیز جائز باشد بکذا فی الرسالۃ القاسمیت ناصح جو در شرم بکرین او منصف لوگ انفس سے دیکھیں کہ
حضرت جو کی مقتدا و محمل تہ شہدے خاص نام ہی گذر کے عمر و بکرہ مدار سالار و غیرہ سی استمداد جائز رکھیں اور استماع علی
طاہرہ کہ بمقتضا ہدایت مضمون و اجتناب الیہ الوسیلۃ اور شہادت و اعتصام بکمال شہد کہ تصدیق کتب صحاح تفاسیر و فقہین
دو نو آئین بحق اہل بیت طاہرہ ہیں و سید صرف بار رسول و بانفس رسول و ذریت طاہرہ جاہلین تو ادھنین ہمہ نصیرت
لگائی جاوے اپنی مقتدا و نمونہ نہیں دیکھتے کہ وہ غیر شہدا سی کیا جا لاکر تے ہیں اور کہتے ہیں فاعلموا یا اہل اللہ
بہر لکھتا ہے کہ در جنب القلوب بسطوشت کہ مردی ضریر البصر پیش آنحضرت آمد و عرض نمود کہ یا رسول اللہ دعا کن

عبارت منقولہ
تحقیقات الشانین
از ذریت رسول
و توسل میں

ماہنامہ

عبارت منقولہ
نشر مرقوم
مستخرج

تاخذ استعاجاً حاجت من نصیب گردد ثم فرمود اگر بصارت خواہی دعا کن تا چشم تو منور گردد و اگر آخرت خواہی صبر کن کہ آن
بہتر است برای تو گفت دعا کن یا رسول اللہ فرمود تا دضو کند و این دعا خواند اللہم فی اسئلك و التوجہ الیک منیک
محمد بنی الرحمة یا محمد انی التوجہ الیک الی ربک فی حاجتی ہذہ لیقضیہا لی اللہم شفعی فی نزدیکی گفتہ است کہ ہذا حدیث
حسن صحیح غریب و بہیقی نیز تصحیح آن کردہ باز یادۃ این عبارت کہ لقام البصر انتہی و در خلاصہ صولہ الصغیر
علی اعدا و ابن مریم کہ بزبان اردو سکت مسطور است اور صحیح نسائی اور صحیح کبیر میں ہی کہ اندہی فی آبسی میا ہونیکی
استہ علی آب فی اوس و در کث نماز ہر سوائی اور فرمایا کہ اللہم فی اسئلك و التوجہ الیک منیک محمد بنی الرحمة یا
محمد انی التوجہ الیک الی اللہم شفعی فی حاجتی ہذہ اوسکی آنجین ہا اسی کہل گنین اور رسول کے
بعد اصحاب نے اوس نماز و دعا کو ازایا اور پورا پایا انتہی اب ناصح صاحب اول تو معنی دعا کی سنیں یعنی یا خدا تحقیق میں
سوال کرتا ہوں تجھے اور توجہ ہوں طرف تیری بواسطے یا بسبب توسل نبی تیرے کہ محمد بنی رحمت کی یا محمد
تحقیق میں متوجہ ہوں بسبب تیری کے طرف پروردگار تیرے کی بیچ حاجت اپنی کے کہ کہہ ہی یا خدا پس شفاعت قبول
کر تو اوسکی در باب میر پیر ناصح صاحب اور اوکی انخوان و احترا ب ذرا آنجین کہ پوکر دیکھیں اور سو چین دعا
مذکور جو کہ خود پیغمبر خدا فی تعلیم فرمائی صحیح نسائی اور صحیح ترمذی وغیرہا ناصح حیو کی صحیح ستہ میں کی ہی اور قطع نظر
توسل و استشفاع کے بکار ناہی پیغمبر خدا کو بحرف مذا خاص حیات النبی میں اور یہی بعد وفات عمل صحیح قبول
ناصح صاحب کا کس صراحتہ نبی کی کہہ سونید ہی اور اوکی کتب صحیح ثابت ہی علامہ اسکی دلال الخیات کی شرح میں ہے
ویردی عن اصل تصدیق ابی بکر صدیق بھی خندہ بنی فیقول یا محمد انی التوسل الیک ذرا ناصح صاحب ولین
تو شرما وین کہ کہیں نہ ہی ایسی بکار نیکو عادات نصیری فرمائی تھی ناصح حیو یہ کیوں نہیں خیال کرتے کہ جیسے صاحب
اعلیٰ مقبولین اور خاص اوکی صدیق صاحب یا محمد کہتی تھی توسل کے لئی ایسی اہل حق رسول اللہ یا نفس رسول کو کہتے
میں اور اوکی صدیق صاحب کی گواہی ہی اور پھر گذر چکی ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا فی کہ علی بنہ لیسری ہی اور قطع نظر
اسکی بموجب حدیث بخار کہ آگے بیان ہوتی ہے باعتبار توسل باشند ایسی وسیلہ بامولاً مومنین فکوم یا بموجب
اور نہیں لازم ہی کہ بوسید اسنی علی بارگاہ پروردگار محجب الدعوات میں استہاد اور حضور حیات النبی اور امہ باشند
راہ خدا سیمادنی حضرت کبرا نفس رسول مجتبیٰ میں استشفاع بموجب مصرعہ اپنی صحابہ کی واسطی دفع مرض بغض دعا دل
طایرہ اور اوکی شیونکی اور واسطی مافقہ انکار اعمال و افعال اوئی اور توفیق انصاف و مسک سغیہ نجات اور تقی
وسیلہ تیسرے و کائنات کی عمل میں لادین اور اعمال سیر سابقہ اور مظالم سالفہ سی توبہ و انابتہ استغفار کو کام فرمایا
نوا سیدی کہ بمقتضا مضمون ہدایت و رہبانسون آید و من لعل سواد لیللم نفہ تم سیغفر اللہ یکید سیغفر الزحما
شفا باورین بھی بحث مذکور میں ہی کہ در حصن حصین مذکور است و اذا اراد عونا فلیقل یا عباد اللہ بیغفرنی یا عباد اللہ
یا عباد اللہ عیسوی و قد جرت ذلک یعنی و شیکہ بخواب یا ربی کر قنن دابہ یا مطلقا لبس کو بدیسہ بارای نہ کان
خدا یا رکندہ را و مراد از عباد اللہ رجال الغیب یعنی ابدال اند یا ملائکہ یا اجنہ یا ارواح اولیا و تحقیق کبر

ابو نعیم
ابن عیسیٰ
ابن ماجہ
ابن حبان
ابن کثیر
ابن کثیر

ابن کثیر

ابن کثیر

خبر کرده شده است این تاصح جو ذرا غور کرن که علی العموم ارواح ابدال داولیا کو تو بقسطا عینونی ترعیسم
 پیغمبر ابدی اذکی خود حسن حصین و غیره من موجود اور مولانا منین که سرور جمیع اولیا من اذکی بکار نابی
 اس نقطه کے ہی عادات نصیری کہا جاو پھر بعد اسی مضمون کے لکھا ہی کہ بحر طرائفی از پیغمبر خدا کتابت شدہ اذ
 نسل آدم داتہ اور او عونا و ہوا بارض زمین اسی فلیقل یا عبادا اللہ اعینونی یا عبادا اللہ اعینونی یا عبادا اللہ اعینونی
 فان بعد عبادا لا ترونہ بلکہ تاصح جو کو چشم مینا ہو تو کتب اہل حق من دیکھیں شیخ ابن بابویہ قمی علیہ الرحمۃ من بحر
 من حدیث لکھن من بیچ باب دعا فی الضال عن الطريق کے عن عبد اللہ قال اذا ضللت من الطريق فادیا صام
 او یا ابا صالح ارشد و تا الی الطريق یر حکم شد و ردی ان البر مولیٰ صالح و البحر مولیٰ حمزہ کہ قرین معنوں حدیث
 کتب تاصح جو کی ہر اور فصاحت و بلاغت اوسکی کلام معصوم پر دال ہر اور بجای اعینونی ارشد و فی لیکن انہی مانگی
 لفظ خاص اعینونی سی زیادہ شرم کرن کہ ایاک نستعین کی دہ کی سی باغواہی ملیسی ابوام کو استغناء و توسل ہی شفیعیان
 دین ایمان کی کیونکر باز رکھیں گی بالجملہ بحث مذکور من ہی و در طرف جلیل مرقوم است فرمایا ہر محفرت فی کہ جب کوئی
 کچھ چیز کم کری یا جابی مدد اور حال یہ کہ وہ اسی زمین من ہو کہ کوئی انیس و پچھتیس اوسکا نہیں ہر پس جابتی کہ کہی
 یا عبادا اللہ اعینونی پس اللہ تعالیٰ بندہ من کہ تم نہیں دیکھتی میرے شاہ فی بعضی علمای ثقات سی نقل کیا ہی کہ حدیث
 حسن ہی اور محتاج من طرف اسکی سبب فراموشی سی رویت ہی کہ یہ خبر ہی اس مقدمہ من اور نزدیک ہی ساتھ
 اسکی مقصود کہ ذکر الفخر العلیٰ ہی و طریق استدلال مطلوب باین حدیث صلا لا یج و روشن است احتیاج مذکور اور
 و در بیجا حدیث است جواب طلب تقریرش آنکہ تقدیم مفعول بر فعل در کہی و ایاک نستعین کہ مفید خصائص اولی
 و دلیل است بر امتناع استدلال استعانت از ارواح کاملین لکن نہ منافیا لذلک الاختصاص و تقریر حوالہ کہ مراد از استعا
 نہ فیض بذات او تھا کہ معین بالحقیقہ و مستعین حقیقی است استعانت مستقلہ کاملہ است و در مان فیہ نہ استقلال استعانتہ تنوع
 است و نہ استقلال بالستعان بہ و از ہمیں قیل است استعانتہ برائی فع امراض باد و یہ دبر او فتح تشکی از اب و استعانت
 برائی تعلم احکام دین و تہذیب نفس از انبیا و اولیا بلکہ اگر ایمان نظر بکار و دوا آشکارا شود کہ این ہمہ استعانت نامہ
 مقیدہ غیر مستقلہ شیون اطلاق استعانت مستقلہ کاملہ مستند و موید دست انجید در تفسیر فتح العزیز مرقوم است و در بیجا یہ
 فہمید کہ استعانت از غیر بوجہی کہ اعتماد بران غیر باشد و اورا مظهر عن الہی نہ اندہ حرام و اگر استعانت محض بجانب حق است
 و ادراکی از مظاہر عن دانستہ و نظر بکار فیہ سباب و حکمہ او تھا کہ دران نمودہ از غیر استعانت ظاہری نماید و دراز و فنا
 نخواہد بود و در شرح نیز جابیز درست و انبیا و اولیا این نوع استعانت از غیر نمودہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بحر
 نیست بلکہ استعانت ببحر حق است انتہی نہ و للتحقیق مقام آخر و در بعضی تفاسیر معتبرہ مرقوم است کہ قول ادنیٰ تعالیٰ
 ایاک نعبد و عقیقہ جبریان ہی کند و عقائد ایشان آن است کہ بندہ ہر شیء را در و افعال محرکات از دہلا حیا
 مانند کار و دیوب و سنگ صادر می شوند و ازین اعتقاد فاسد لازم می آید ابطال شرایع و سد ابواب تکلیف و انکار
 مقتوحہ الی یوم الساعۃ و قول ادنیٰ تعالیٰ ایاک نستعین رد عقیدہ قدریان می نماید و ایشان زعمی دارند کہ مذہب

از بیجا حدیث

از بیجا حدیث

از بیجا حدیث

بسم الله الرحمن الرحيم

جاءت من مختلف الجوانب
در اینجا به دستورات
نبی یاری

بسم الله الرحمن الرحيم
این سخن در بیان
سرادگانی است
که در این راه
بی یاری نبی

اختیار نام دارد و انتهای موضع الحاقه ناصح جو ذرا دعا که تسبیح زیارات و غیره کاتب حق بنام می کند
 بسوا او نمی ذاکرین و متوسلین خاص و عام اهل حق است که بر شایسته با و نه محبت سانی گویند و در این عالم سیر
 بوجوهین گئی سبی پادین گئی که معین مددگار مستقل حقیقی بر در و کار یگانا احد و صمد لا ضد و لا ند و لا شریک بی او
 بکار نماند بنده خاص و مقبول کاصرف بطریق استشفاع و وسیله می که استمداد و استعانت و وسیله اندیشی ناصح صاحب
 کی سیر عزیز و غیره کی تصریحات بالاتر است بلکه ایک معنوی که درجه نیست تر بود یا بی علامه اسکی ناصح صاحب مدراج
 النبوة محقق و ملوی من ذرا چشم پوشی و یکمین و قنات غزوه احدین بعد یکمین تمام حال قرار بر سر عمر و مکرم
 اصحاب فاره کی یکبار منقول است که سلمانان روی نهیمیت بنادند و حضرت رسول را تنها گذاشته آنحضرت
 در غضب آمد و حق از پیشانی پادینش متناظر گشت و مثال مردارید از زمین مینش فرود دید در احوالات نظر کرد
 ابن ابریطالب را دید که بر پهلوی دی ایستاده است فرمود چون است که تو برادران خود تلخی نکشی عاقتی کرم شد
 وجه الکفر بعد الايمان ان لی یک اسوة ایا کافر شوم بعد ایمان بدرستی که مرا با تو افتد است یعنی مرا با شما کار
 است بایاران که در پی عنایت فرستند و بر میت خوردند و جکار دارم در این صحن جمعی از کافران متوجه آن سرور شدند فرمود
 یا علی مرا ازین جمع بگردار و حق خدمت و نصرت بجا آر که وقت نصرت است علی مرتضی متوجه آن قوم شد و دمار از دوزخا
 شان بر آورد ایشان را متفرق گردانید و جمعی کثیر را در دوزخ فرستاد و ایمان تنگ که یکبار بی و چون علی مرتضی
 این مرد انگلی کرد و نصرت داد جبرئیل با آنحضرت گفت که این کمال بواسات و جوا نمر دی است که علی با تو می برد آنحضرت
 فرمود انه منی و انما منته بدستی که علی از من است و من از تویم کیت است از کمال اتحاد و خلاصه یگانگی و آمده است
 که چون آنحضرت این کلمه را فرمود جبرئیل گفت و انما شکلی منی از شما برد و ام دو گویند از ادنی شنید که گویند می گوید لافقی الی علی
 لاسیف الا ذوالفقار در معارج النبوة می گوید و در کشف الغممه مثل این دقعه آورده بسو طرازین و در آخر آورده
 که آنحضرت فرمود ای علی میشنوی مرغ خود را که ملکی که نام دارد رضوان است در آسمان می گوید لافقی الی علی لاسیف الا ذوالفقار
 انتهی و در طحسین سید شایخ دیوانی سولامونان بی شرح اشعار جاب حیدر را محتوی مضمون قتل عبدالدارین لکیمایی
 مرد است که چون مرتضی این ابیات فرمود مصطفی با فاطمه گفت خدایه یا فاطمه نقد اوی بجلال علیه قد قتل بتصداد و دیگر
 بیدیه و زید بن وهب از عهده قدین سجود بیت کند که انهم انما یوم الاحد الی الاحد و حده قتل ان ثبوت علی فی ذلک
 العجاا العجبا ان تجت منة فقد تجت الملائکه اما علمت ان جبرئیل قال فی ذلک الیوم و هو یخرج الی السماء لاسیف الا ذوالفقار
 و لافقی الی علی و علی مررت فی ربه بیت کرده که چون احد دفع دفع کفاریام نمودم مصطفی فرمود اما لیسع مرکبک فی السماء
 ان ملکاً اسمه رضوان دی لاسیف الخ و درین روز حضرت مصطفی از عالم غیب مخاطبه بنهاد علیا علیه السلام و از عجاایب تجر
 عوناک فی النوایب کل هم و غم سینجلی بنبتو تک یا محمد بولایتک یا علی و قال بعضهم الخ بحارة عن الفکر فی مکروهه خیاف الانسا
 صد و نه ویر جو فواته فیکون مرکبا من الخوف و الزها و الخ لا فکرفیه لانه انما یكون فیما مشتم ناصح جو جو کرین که حبیب سول
 مومنین کو فواجی کان لکم فی رسول الله اسوة و افتد ابا یوسف مجتبی استی که حضرت فاروقی طرحت کام فرمایا و دیگر

تفسیر
در بیان
معنی
و عبارت

و می شود و کنه بالغ الفارغین تصنیف حضرت مولینا شاه ولی مهد محدث دهلوی که از ذکر استمداد و امیکه ایشان
 بیرون و هاسته ایشان از قبور مجامع النور نموده اند پرست ملاحظه باید کرد آهنگی بجان آهنگ سوسا رسول و آل
 رسول بر دل حق پوشش نیست بناه صرف علت مشایخی سی تو اس تبه کو گنی جادین که مردی اذکی نزد نوی بالاتر ادر
 اذکی خوی تر زندگی ادر رسول و نفس رسول و استمداد آل رسول کی حق من ناصح صاحب بیس کچیر مودین ادر سی
 و مکین ناصح جو که شرح قوم من تفسیر کرده است بیضا و کریمه و النازعات غرقا را الایه بصفت نفوس فاضله و حالت
 از بدن که کشیده میشوند از ابدان و نشاط می کنند بسو عالم ملکوت و سیاحت می کنند بخاطر قدس پس میگردد زینف و
 تیره از مبررات ولایت شعری چه بخواند ایشان باستمداد و امداد انچه مایه هم ازان این است که ادعی محتاج فقیر الی استمداد
 می کند خدا را و طلب می کند حاجت خود را از جناب تو و توسل میکند بر دهانیت این بنده مقرب مکرم در درگاه عزت و
 خداوند امیرت این بنده تو که رحمت کرده بر او و اگر ام کرده او را و لطف و کرمی که بوی دگر بر آورده گردان که تو محط
 کرمی یا ندای کند این بنده مقرب که ای بنده خدا وای ولی دی شفاعت کن مرا بخواجه از خدا که بدید رسول و مطلوب
 و قضا کند حاجت مرا پس معطی و رسول و مامول پروردگار است تعالی و تقدس و قیمت این بنده در میان مکر و سید و نیست
 ایشان با فعل و قدرت و تصرف نه اکنون که در قبور اند و نه در ان هنگام که زنده بودند در دنیا و اگر انجمنی که در امداد و استمداد
 ذکر کردیم موجب شرک و توجیه با سو ا حق باشد چنانکه منکر زعم می کنند پس باید که منع کرده شود توسل و طلب و اعاز صالحان
 و دوستان خدا در حالت حیات نیز و این ممنوعیت بلکه مستح و تحسن بالاتفاق و شایع است در دین الهی موضع الحاحه ناصح
 جیواد و اخوان و ائمه و مکین ا و غور کرین که محققین تفسیرین سکه اذکی در باب بر بنده مقرب کی لکنه من مقام
 تعجب می که جب خود محققین اذکی جواز استمداد که انی بلکه مستحسن و تحب بدعوی اتفاق لکین ادر دعوای می سنت حیات
 اچهری خاصه سمان بلکه معتقد جمیع سنیان پیر الی استمداد و استشفاع اهل حق یا جناب سر دفتر اولیا نفس رسول مجتبی ناصح جو که
 نزدیک عادات نصیر گنی جاد و اید الا تعصب و العناد پیر اسی کتاب من می و ادر لوح کا ملانه اقری و مکانتی در جناب
 ثابت چنانکه در حیات بود یا بیشتر ازان و اولیا ا کرامات و تصرف در ا کوان حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان
 و ارواح باقی است و تصرف حقیقی نیست مگر خدا و شانه و هم بقدرت اوست و ایشان خانی اند در جلال حق و در جلال
 و بعد از ممات پس اگر داده شود و مرادی را چیزی بواسطه یکی ازد و ستان حق و مکانتی که نزد خدا دارد و در دنیا
 نیست چیز که فرق کند میان حالت حیات و بعد ممات و یافته نشده است دلیل بر ان در شرح شیخ ابن حجر علی در شرح
 حدیث لعن الله الیهود و النصارا و اخذوا قبور انبیائهم مسا جده گفته است این بر تقدیر نیست که نماز گذارد بجان قبر رحبه
 عظیم دی که آن حرام است بالاتفاق و اما انشا و مسجد در جوار پیغمبری و یا صالحی و نماز گذاردن نزد قبر وی نه بقصد تعظیم
 قبر و توجیه بجان قبر نیست حصول مدوا و زوی تا کامل شود ثواب عبادت بر کسب قرب مجاورت مران روح پاک را حرجی
 نیست در ان آهنگی و فی الریایل العزیزه استمداد از اولیا چنانکه در زندگی ایشان می کنند همچنین بعد ممات ایشان میکنند
 جائز است الی آخر ما قال ادر علی بن برمان الشافعی محدث انسان بعین لکتابی که الانیا و استمداد متعلق ادر هم

تفسیر

در بیان
معنی
و عبارت

در بیان
معنی
و عبارت

ہی اس نصیحت تک کہ معاذ اللہ یا شیخ عبد القادر شینا کہ تک جائز ہی جہان صریح ظاہری کہ تاویل ایسی جگہ محض جس پر
 لینا ہی چنانچہ لکھتا ہے کہ اما قولہم یا شیخ عبد القادر مہذبہ اذا اقصیٰ الفیض شینا کہ مہذبہ طلبی اگر اللہ تعالیٰ
 بحرہ الکرم کتاب مصباح لطلام فی المستغنی نجر الانام لصفی ابی عبد اللہ بن النعمان میں اور کتاب نصرة میں ذرا دیکھیں
 اور شراوین چنانچہ مواہب لدنیہ میں صفحہ لکھتا ہے کہ ہر واحد استعانة اور توسل اور تشفع وغیرہ حال میں قبل خلق
 آنحضرت اور بعد تولد مہت حیات میں اور بعد موت کی عالم برزخ میں اور قیامت میں لکن برزخ میں پس وہ زیادہ
 ہی اس کی کہ احصا کیا جاوے اور کتاب نصرة اور مصباح لطلام میں بہت تفصیل ہے چنانچہ ہر صاحب مواہب لدنیہ
 لکھتا ہے کہ میری ایسا درد ہو کہ طبع کو دوا عاجز کیا اور کئی برس رہی معنی استعانة کی آنحضرت سی اور چاہا ہو گیا
 اگر صرف اسی مطلب پر اصرار نہ تھا سیر کتب حدیث و تصریحات علما و مجتہدین نا صحت کی لکھا جاوے تو مقدمہ بہت طول
 کی بجائی سو حوزہ اللطائف اس قدر برکت کیا گیا اگر نا صحت تھا اور اذکی احزاب کو حق تعالیٰ توفیقات تک عطا کرے
 تو اتنا بھی پس ہے و ہو الموفق المعین ازبکہ نا صحت صاحب جسی اکثر خاص عام اور بالخاصہ اعواب لفاق کتاب نیم خواہ
 دامانہ بقول اہل فارس نیم حکیم خطرہ جان نیم ملاحظہ ایمان بی خبر از محاورہ و استعمال اہل لسان عرب نیم و سندستان و غیر
 بہ دین نا بلد از محاورہ قرآن حضرت قدس سبحان و معارض کلام رسول از دستان و ائمہ ہدایت اہل ذکر و بیان شہر
 عوام کا لانعام علی الخصوص ائمین الہی طباع عامین کو بمقتضی ضلالت فطری و غویہ طبعی یا غیب و توفیق الہی کی اصلاح
 و اغوا کو اس باب میں بہت کام فرمائی ہیں اور طبع استحصال شہرت علوم مرتبت و خود نمائی ہمیشہ اظہار علم جہلا کی بجائے
 کو اشال آیات مرقومہ بر سر کار لاتی ہیں اور بہت بزرگ سفیان صغیر و کبیر ضعیف الایمان خصوصاً صبیان و نسوان
 کو زیادہ جاہ ہلاکت میں دالتی ہیں تاکہ خاص عام جہلا بجا زلت و ضلالت میں پڑیں مگر حضرت جہو کو مولوی جہو کو
 جہو کو لٹا صاحب کہوین اور سیطرم آپ کو فاضل و افضل بڑا حافظ قرآن و نفوذین خیال کرین سچو خطہ کا حال تو صرف
 اتنی ہی مختصر و ایتو نہیں ظاہر نمایان ہے کہ ایک تحریر میں ایک آیت میں دو دو غوطہ باقی مبلغ علم مصربات صدر از ابتدا
 تا انتہا ہویدا ہر جہت عالم و ماہر اہل عقل بلکہ کچھ تہوڑی بہت علم عقل والی صاحبان انصاف کی لمی تو صرف مصربات
 صدر ہی کافی دوتی ہیں لیکن چونکہ بیشتر خواص عوام اس زمانہ و ایام میں کہ زمانہ اخیر قرب قیام قیامت جانا چاہتی
 اکثر ناواقف بجا متزلزل و مضطرب حیران افسردہ کے امور میں جا جاتی ہیں اور سب خورد کلان اکثر اس فکر دبیان سے
 رطب لسان شننی جاتی ہیں اور تمام ناواقف و عوام بی تصریح و توضیح نام اس مہام کے فائدہ و محدث نہیں حاصل کر سکتے
 اسلئے یہ حقیر مستہام غلام رسول حضرت ذی الجلال والا کرام و نفس سوال نام جو کہ محاط بخطاب اما المندوات الہا
 بلکہ بہت ہی المہندون میں صلوات اللہ علیہ و سلام الی یوم النسا و تمنای مفاد الدال علی الخیر کف لفظ نظر باقران حسرت
 ہایت عام اس مقام میں توضیح و تصریح کو فی الجملہ زیادہ تر مقصود مہام ضرور و لا بدی جانتا ہی سو حوزہ اللطائف بطریق
 ایجاز و مختصار بالاتر از مصدح بالابہی لکھ دیتا ہے جو کہ حقیقت توضیح مال و انجام اور نتیجہ مصربات مقدمہ ایمان نا صحت
 حسب اور سلمان اذکی سلف و خلف کا تاکہ ہر شخص و سادہ شیطانی اور غوی ملحدین آل عمرانی سی کھانہ فی نجات یاد اور

معاذ اللہ
 یا شیخ عبد القادر
 شینا کہ
 مہذبہ
 طلبی
 اگر اللہ تعالیٰ
 بحرہ الکرم
 کتاب مصباح
 لطلام فی
 المستغنی
 نجر الانام
 لصفی ابی عبد
 اللہ بن النعمان
 میں
 ذرا دیکھیں
 اور شراوین
 چنانچہ مواہب
 لدنیہ میں
 صفحہ لکھتا ہے
 کہ ہر واحد
 استعانة اور
 توسل اور
 تشفع وغیرہ
 حال میں
 قبل خلق
 آنحضرت
 اور بعد تولد
 مہت حیات میں
 اور بعد موت
 کی عالم
 برزخ میں
 اور قیامت میں
 لکن برزخ میں
 پس وہ
 زیادہ ہی
 اس کی کہ
 احصا کیا جاوے
 اور کتاب
 نصرة اور
 مصباح لطلام
 میں بہت
 تفصیل ہے
 چنانچہ ہر
 صاحب مواہب
 لدنیہ لکھتا ہے
 کہ میری ایسا
 درد ہو کہ
 طبع کو دوا
 عاجز کیا اور
 کئی برس
 رہی معنی
 استعانة کی
 آنحضرت سی
 اور چاہا ہو
 گیا اگر صرف
 اسی مطلب پر
 اصرار نہ تھا
 سیر کتب حدیث
 و تصریحات
 علما و مجتہدین
 نا صحت کی
 لکھا جاوے تو
 مقدمہ بہت
 طول کی بجائی
 سو حوزہ
 اللطائف اس
 قدر برکت
 کیا گیا اگر
 نا صحت تھا
 اور اذکی
 احزاب کو حق
 تعالیٰ توفیقات
 تک عطا کرے
 تو اتنا بھی
 پس ہے و ہو
 الموفق المعین
 ازبکہ نا صحت
 صاحب جسی
 اکثر خاص
 عام اور
 بالخاصہ
 اعواب لفاق
 کتاب نیم خواہ
 دامانہ بقول
 اہل فارس نیم
 حکیم خطرہ
 جان نیم
 ملاحظہ
 ایمان بی
 خبر از
 محاورہ و
 استعمال اہل
 لسان عرب
 نیم و سندستان
 و غیر بہ
 دین نا بلد
 از محاورہ
 قرآن حضرت
 قدس سبحان
 و معارض
 کلام رسول
 از دستان و
 ائمہ ہدایت
 اہل ذکر و
 بیان شہر
 عوام کا
 لانعام علی
 الخصوص ائمین
 الہی طباع
 عامین کو
 بمقتضی
 ضلالت فطری
 و غویہ طبعی
 یا غیب و
 توفیق الہی
 کی اصلاح و
 اغوا کو اس
 باب میں بہت
 کام فرمائی
 ہیں اور طبع
 استحصال
 شہرت علوم
 مرتبت و خود
 نمائی ہمیشہ
 اظہار علم
 جہلا کی بجائے
 کو اشال آیات
 مرقومہ بر سر
 کار لاتی ہیں
 اور بہت بزرگ
 سفیان صغیر
 و کبیر ضعیف
 الایمان خصوصاً
 صبیان و نسوان
 کو زیادہ جاہ
 ہلاکت میں
 دالتی ہیں تاکہ
 خاص عام جہلا
 بجا زلت و
 ضلالت میں
 پڑیں مگر حضرت
 جہو کو مولوی
 جہو کو لٹا
 صاحب کہوین
 اور سیطرم آپ
 کو فاضل و افضل
 بڑا حافظ قرآن
 و نفوذین خیال
 کرین سچو خطہ
 کا حال تو صرف
 اتنی ہی مختصر
 و ایتو نہیں
 ظاہر نمایان ہے
 کہ ایک تحریر
 میں ایک آیت میں
 دو دو غوطہ
 باقی مبلغ علم
 مصربات صدر
 از ابتدا تا
 انتہا ہویدا ہر
 جہت عالم و ماہر
 اہل عقل بلکہ
 کچھ تہوڑی بہت
 علم عقل والی
 صاحبان انصاف
 کی لمی تو صرف
 مصربات صدر
 ہی کافی دوتی
 ہیں لیکن چونکہ
 بیشتر خواص
 عوام اس زمانہ
 و ایام میں کہ
 زمانہ اخیر
 قرب قیام قیامت
 جانا چاہتی
 اکثر ناواقف
 بجا متزلزل و
 مضطرب حیران
 افسردہ کے امور
 میں جا جاتی ہیں
 اور سب خورد
 کلان اکثر اس
 فکر دبیان سے
 رطب لسان
 شننی جاتی ہیں
 اور تمام ناواقف
 و عوام بی تصریح
 و توضیح نام اس
 مہام کے فائدہ
 و محدث نہیں
 حاصل کر سکتے
 اسلئے یہ حقیر
 مستہام غلام
 رسول حضرت
 ذی الجلال والا
 کرام و نفس سوال
 نام جو کہ محاط
 بخطاب اما
 المندوات الہا
 بلکہ بہت ہی
 المہندون میں
 صلوات اللہ
 علیہ و سلام
 الی یوم النسا
 و تمنای مفاد
 الدال علی الخیر
 کف لفظ نظر
 باقران حسرت
 ہایت عام اس
 مقام میں
 توضیح و تصریح
 کو فی الجملہ
 زیادہ تر مقصود
 مہام ضرور و لا
 بدی جانتا ہی
 سو حوزہ اللطائف
 بطریق ایجاز
 و مختصار
 بالاتر از مصدح
 بالابہی لکھ دیتا
 ہے جو کہ حقیقت
 توضیح مال و
 انجام اور نتیجہ
 مصربات مقدمہ
 ایمان نا صحت
 حسب اور سلمان
 اذکی سلف و
 خلف کا تاکہ ہر
 شخص و سادہ
 شیطانی اور غوی
 ملحدین آل عمرانی
 سی کھانہ فی
 نجات یاد اور

اور ہلاکت سی محفوظ و مضمون رہوی واللہ ولی التوفیق و بہشتیین اول تو واضح ہو کہ افترا و تمہت کہ خاصہ او عادت
امویہ ہی ناصح صاحب اور احراب اذکی بہت بہت باقین تو اسی سبب کہ بالکل ازراہ تمہت و افترا کی بنظر تغیر عوام کے ناجائز
تقلیل سے منسوب کرتی ہیں جنکی اصلا و مطلقا اصل و بنیاد اور اثر ہی بیان نہیں اور بعض بعض وہ بات جو عوام و دہاقین
ناواقفان بڑے بیچارے بخیر اصل اصول سی از رو جہالت و نادانی کہی گئی گئی کہ اذکی میں ہی کرتی ہیں اور عقب شیعہ میں قیام
حضرات اذکی حرکات ہی واسطی تغیر عوام اور جہل کلام کے خاص عام اہل مذہب حقہ سی منسوب کرتی ہیں حال آنکہ اکثر جو بانی
کہ نامشروع ہیں اور جہلا شیعہ لبیب واقفیت یا کسی اور سبب کرشل ریش تراشی یا سماع غدا وغیرہ فسق و فجور بمقتضا کثرت
و ہوا نفسانی کہ لوازمات بشری سی ہیں مرکب اذکی ہوتے ہیں اور علماء و ماہرین اور سپر تنبیہ و ملامت اور شاد و ہدایت
اور وعظ و نصیحت کو کام فرماتی ہیں اور تماشا یہ ہی کہ حضرات امویہ عدویہ علماء و کھلم اذکی بیڑہ کہ اعتقاد کرتی ہیں اور
کتب مبسوطین اذکی موجود اور مرکب محملان حومات خدا و رسول اور مبتدعان حرکات نامعقول عرفا و کھلم میں آہکی
نان معدود و محسوب ہوتی ہیں ناصح صاحب عقل و حیا و ادب تمام با تو نکو نسبت مذہب حقہ ارشاد فرماتی ہیں تو اول
تو کذب بیانی ناصح صاحب اور اذکی پیروں کے اسی جگہ سی ہویدا ہے کہ حرکات عوام و جہلا صد نادرج کر کے کل انانی مذہب
اور اصول مذہب حقہ سی منسوب فرماتی ہیں کہ اقوال آئندہ سی ہی زیادہ تر ظاہر ہوگا شوق ظاہر ہے کہ زمرہ کذابین و مغتربن
میں خود اپنی اظہار بلا اجبار سی داخل ہوتی ہیں دوسرے بعضنا یہ بات ایسی ہے کہ معاذ اللہ کسی شخص معیان و عیان نہ ہو
دین رسول آخر الزمان میں اگر مثل احمد جبل نمجا ائمہ اربعہ سینان نقل کفر کفر نباشد خدا تعالیٰ کے لئی ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا
جسمہ اور اذکی امام مالک جیسا کوئی شخص وطنی غلام اور شافعی جیسا امام قاضی شطرنج اور ابو حنیفہ جیسا کوئی امام حضرات ماسی
نگاہ کر کے صحبت و مقاربت پر جد جائز اور جارحی اور بشیر بن خیث مریشی اگر دھار لئی یوسف جیسا شخص چاند سورج کو سجدہ
تجویز کری اور بہتری صفیہ اور سلطین جعفری مذہب اپنی لئی سجدہ کر دین اور ضویہ حضرات بید نکو زندگی میں اور بعد موت
اذکی قبر و نکو سجدہ کریں اور نوح کو درین اور معاذ اللہ حلول کی قابل ہوں یا مثلاً خالد بن ولید صحابی مقبول و مقندا
حضرات جیسا عادل مالک بن نویرہ جیسے صحابی کو تمہت ارتداد و لگا کی قتل کر دالی او سکی جو روکی لئی اور رشوت دیکو دربان
خلیفہ کو آدمیتع ہوا امت محمدی میں اس بدعت کا اور غیرہ بن شعبہ عادل مقبول حضرات جیسا صحابی زنا کری اور ولید
صحابی و امیر دوالی عثمانی جیسا عادل پیش امام شراب پیکر نماز صبح میں دو رکعت کی چار رکعت کرنی چاہی یا خبا صدیقہ جیسے
عادل مورقین گھوڑے اور گزینوں کی گہر میں رکبیں اور زہرا و خوسر زبان کریں اور اونٹ پر چڑھ کر مردانہ لڑائی برپا کریں یا
معاذیہ جیسا کوئی امیر شام بت کلی میں ڈالی مری یا زید جیسا خلیفہ ششم حضرات شراب خواری کری محرمات سی زنا کاری
کری طینو کجوائی یا ابن زبیر وغیرہ جیسے صحابی و صحابی زاد اجرائی ابدع شہادۃ درون کی مرکب ہوں اور بہتری مسلمانوں
کو اہی دروغ مقام جواب میں دلو امین یا مثلاً انس بن مالک وغیرہ جیسے بعضی صحابی شہادت کا کتمان کریں یا بھلا بہتری مری
علم و ایمان جہوتی حلف عمل میں لاوین اور جہوتی گواہ بنا کر اذکی جہوتی حلف سی گواہان خلاف واقع دلو امین یا ولید
بن عبد الملک جیسا خلیفہ عادل خلفای اثنا عشر ناصح صاحب سے جسکے فتوحات و جلالت کو سیوطی تاریخ الخلفاء میں جناب

خلیفہ ثانی بانی مبنی عدالت گسری خلفای ناصح حسب سی تشبہ و تباہی قرآن پر تیر باران کری کہ جلدی او سکی شہرہ آفاق
 بی یا حشر و حجاج جیسے امرای خلفای ناصح صاحب کو تاراج کریں حرم کعبہ کی تنگ کریں یا سمار کریں اور خونریز بیان کریں بالکل
 قرعے بند بہتری مدعیان اسلام پیر و پیران ناصح حسب زناد و اولاد و قمار و قرض و سود و بک بازی و فساد و امیر ملائی و غیر نامہنیا
 کو کام فرما دیں اور بہتری مضمون آیہ میں لم یحکم بانزل اللہ کی مصداق ہوں اور فسق و فجور کو کام فرما دیں تو کفار انعام
 یا تو کو دین اسلام اور تمام اہل اسلام نسبت لگا دیں اور محاذ شد دین محمدی پر معترض ہوں اور ناصح جو کی طرح تمام اہل
 اسلام تابع دین حضرت خیر الانام کو کہیں کہ تمہارا دین و مذہب میں یہ بائین جائز اور روا میں التخصیر کہ بہتری بائین میں کہ
 سب فرقہ و تہذیبی لوگ بعضی منہیات شرعی کی مرکب ہوتی ہیں لیکن اونکی جواز کی نسبت اصل ضرب کے طرف لگائی ہے نیز
 و کبیر کے نزدیک خالی نادانی بلکہ بی ایمانی سی نہیں پہلا ہم قسم دیتی ہیں ناصح حسب کو اونکی ٹری پیر کے کہ ڈاڑھی منڈانے
 ناچ دیکھنا غیر مبالائی اوقات نماز میں یا اور فسق و فجور کہ بمقتضا بشریت و تقاضا سن ولا زرا انسان سی ہی اپنی تابعدار
 عمری عثمانی میں بھی کہ سن ناصح جو باقی میں یا نہیں اور جب باقی میں تو یہی کلمات ہدایانی کہ نسبت بذمہ جت کہتی ہیں
 اپنی تین کہنی لازم ہیں یا نہیں بالکل لطف یہ ہی کہ مذہب جت میں کیا در باب استعانت و استمداد کیا اور مور میں اکثر خواص
 و عوام جو بطریق توسل و استشفاع وغیرہ بعض بعض مراتب کو کام فرماتی ہیں اونکی تطبیق و توفیق قرآن و تفسیر حدیث کتب
 ناصح جو بعضی خصوصاً اور عموماً واضح او مستطابائی جاتی ہی اور جس بات پر احیاناً وہ اہل حق پر معترض ہوں میں اونکی اپنے
 علماء و محقق اونکی دندان شکنی کرتی ہیں کیونکہ بمقتضا الحق یغلب ولا یغلب حق تاجران حج ہند بمفاہلین کچھل ہند للکا فرین
 علی المؤمنین کسبلا ہمیشہ غالب ہی اب اہل انصاف بلا اعتنا صرف مہربان مفصل ذیل حرف آخر فا گوش ہوش سنین اور چشم دل
 دیکھیں اول تو نہایت ظاہر ہی کہ قرآن نازل ہی زبان عرب میں بموجب مجاورہ عرب کی کوئی زبان جنائی یا یونانی جو انے
 یا بچتو ز بائین نہیں تاکہ سب اہل عرب سمجھیں اور عقل کریں کیونکہ صحیحاً عرب و سن مانہ کی بہت شہور میں کہ یہی ہی ایک معجزات
 قرآن سی ہی کہ اب انہی دعوی فصاحت سے عاجز رہی اور سوا قول مانہ اقول البشر حرف زبان سی نہ نکال سکی چنانچہ پروردگار
 عالم فرماتا ہی انا انزلناہ قرآن عربیاً لعلکم تعقلون لیکن جو گروہ عقل ہی نہ کہی اصل طبیعت ہی نامعقول ہو عقل کے قابل
 نہ ہوں تو محل عجوبہ ہی تعقل کیا کری تعقل نصیب عقلای اتباع باب مدنیہ العلم قابل سلونی ہی نہ نصیب ضبان عدت او اہل
 طاہرہ و منہضات شیعان اہل بیت طہارت اتباع قابل اقبیلونی پہلی لانہم ہی انسان کو کہ محاورات عرب و استعمالات کو اکثر
 دیکھی اور ماہرین کی سیکھی کہ قرآن جنلی مجاورہ اور استعمال کی موافق ہی لغت عرب پر اونکی بول جال مجاورہ و استعمال پر وفیت
 پیدا کری تفاسیر دیکھی کوئی دن سادہ ماہرین تفسیر حدیث و معاریض کلام نمہ انام کی خدمت میں رہی تب معلوم ہو کہ ان
 معقول کیا ہی اور نامعقول کیا ہی اور کونسا کلمہ قابل کہنی کے ہی کونسا نہیں کونسا جائیز ہی کونسا ناجائز منہج بشریت
 کفر مغضی الی لقب التفسیر ناصح صاحب جسے ثاقب کو کہہ دیا ایسا سہل ہو گیا کہ سمجھی سمجھی اتباع عقلین کو ایسی نسبت لگا
 بیٹھیں ناصح جو قرآن میں پروردگار عالم فرماتا ہی ولا تاتوا بالالقاء بئس الاثم الفسوق بعد الایمان ومن لم یب
 فاو لک ہم الظالمون ادب میں یاد رکھنا چاہیے کہ اتباع مولا مومنین فرقہ ناجیہ انشا خشریہ کہ تصنیفات و تالیفات جنکی

کفر نصیر یون سی بہری بڑی ہین او کو اس لقب سی بکارا اپنی اہتوں دائرہ ایمان عدلت سی باہر ہونا ہی اور جہانگیر
 شکر نیکی عفو کردار میں کی ظالمین میں داخل میں اور ظالمین کس حق میں دیکھ لین قرآن میں متواتر جا بجا جگہ لغت اللہ علی الظاہر
 موجود ہی دوسرے واضح رہو کہ محاورہ عرب میں بلکہ ہر زبان میں بہتری الفاظ میں کہ ایک لفظ اور متعدد معانی میں یا
 برعکس اس کی یعنی مترادف المعنی ہم معنی مثلاً لفظ نصرت و اعانت و امداد و غیرہ و امثالہما کہ سبب ایک معنی کی لئی آتی ہیں اور
 مثال پہلی کی مثلاً لفظ مولیٰ ہی کہ معانی کثیرہ رکھتا ہی اور لفظ ایک ہی یا لفظ عین ہی یا لفظ عزت یا رب اور بہتری الفاظ
 متضاد المعنی میں چنانچہ تصریح ایک کتب لغت اور محاورہ و استعمال عرب ہر شخص جان سکتا ہی اور بقدر ضرورت و تناسب محل
 قریب بیان ہی ہوتا جاتا ہی تیسرے یا درکنہ جاہلی کہ بہتری لفظ میں کہ جب استعمال اور نکاح اور نسبت و ستاد او کی سبب
 حضرت خالق بیچون کے ہی تو ایک معنی اور جب مخلوق کی ساتھ ہی تو دوسرے معنی بلکہ مخلوق میں ہی اگر ذرشتہ کی طرف ہوتا
 اور اور انسان کی طرف ہو تو اور میں یا استعمال اور سکا نسبت بخالق بیچون مستقل و بالذات غیر محتاج بحیث الجہات کی اور مخلوق
 نسبت غیر مستقل محتاج الی اللہ مثلاً لفظ صلوة ہی کہ بمعنی دعا و استغفار و درود و مغفرت و رحمتہ و نماز و غیرہ ہی بلکہ ایک محل ہی
 ایک لفظ استعمال اور سکا نسبت بمصرعہ متعدد و مختلف مراد و مقصود و چنانچہ آیہ دافنی ہا یہ ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی
 البنی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما فی القاموس الصلوۃ الدعاء و الرحمة و الاستغفار و حسن التماس من اللہ و غیرہ
 علی سبیل عبادۃ الخ فی منہی الارب ترجمہ القاموس صلوۃ دعا از بندہ استغفار از ملک بنی و رحمتہ و مغفرتہ و شای سبکو
 و درود و تعظیم و در دنیا با علما ذکر و اظہار حقوۃ و ابقای شریعت او و در آخرہ تشفیع او و رست و تضعیف اجراء و انجانب خدا
 بر رسول و نماز و ہوا اسم بوضع موضع المصدر بقول صلی صلوۃ لاتصلیہ یعنی صلوۃ اسم ہی کہ کہا جاتا ہی جگہ مصدر کے تکیہ
 تو صلی صلوۃ اور نہ صلی تصلیہ الی اصل کہ یہ امر موقوف و منحصر ہی محاورہ و استعمال ہر او کی اور یصلون اور صلوا فعل میں
 سے تصلیہ نماز گذاردن و درود گفتن اور ہی تصلیہ باتش در انداختن و باتش در آوون و مقیم گردانیدن در آن
 سہو آید مذکورہ کے معنی یہ ہیں کہ تحقیق اللہ تعالیٰ اور ذرشتہ او کی صلوۃ پہنچے میں پیغمبر ہی برای جو لوگو ایمان لای ہو صلوۃ
 پہنچو او سپر اور سلام سلام پہنچا از روی متقاد امر ہو نیکی او کی تو صریح ظاہر ہی کہ صلوۃ و تصلیہ نظر بر مصرعہ صمد نسبت
 خدا و فرشتگان و عباد و حیوانی مختلفہ رحمتہ و استغفار دعا ہی مرقوم مرعی میں اور نہ یہ کہ محاذ ہمد معنی باتش از حقن خیال
 ہو سکین و قس علیہذا کلمہ رب ہی الارب بالفصح پروردگار و خداوند اور ایسا اسم آسمانی الہی سی یہ ہی اور ساتھ لام کے سوا
 خدا تعالیٰ کے استعمال نہیں ہوتا اور غیر کے لئی بغیر خدا نہ نہیں استعمال ہوتا ہر چند جاہلیت میں باللام سوا حق تعالیٰ کے واسطے
 بادشاہ کی ہی استعمال ہوتا اور خدا تعالیٰ کے لئی باضافہ ہی استعمال ہوتا ہی اور قسم میں خدا کے حرف تہ بی سی بدل ہے
 ہو جاتا ہی مثلاً بولتی میں لا اور سبک یعنی قسم ہی تیر پروردگار کے اور ہی بولتی میں رب کل شئی یعنی مالک و سخی و غرض معنی
 مالک بھی ہے چنانچہ کتب فقہیہ میں رب المال رب البیت وغیرہ صدا طرح سی استعمال ہی اور یار کے معنی میں بھی استعمال
 اور بمعنی برادر کلان ہی ہی قولہ تعالیٰ یوسی انالمن نہ ظلمنا و اموالہنا فاذهب انت و ربک فقل لا ای انت و ربک
 اور بمعنی بادشاہ و نعم و سید و آقا ہی ہے کتب حدیث و فقہ میں مفصل صدا جگہ اور جمیع کتب ارباب ہی کہ آتی ترجمہ

علیہم اجمعین علمای دین از جملہ ارباب باشند و آنچه ایمان است میں شرک باشد زیرا کہ تقدیر ارباب قسماً لازم می آید کہ امتثال
 و اطاعت بزرگان دین بر عین اطاعت و فرمان بردار رب الارباب نباشند و آنچه اطاعت ایشان بر عین اطاعت الهی است چه وجوب
 امتثال ایشان بحسب فرموده الهی است و چه بقی سبب نباشد و لکن میفرماید اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم و جناب صادق
 فرمودند منظر الهی من کان منکم من قدر وی هدیتنا و نظرتی حلالنا و حرماننا دعوتی احکامنا فایضاً جواب حکما فانی قد جعلت
 علیکم حکماً الهم و الايضاً اگر امتثال علمای دین جایز نباشد پس باید کافر زمان بر دشمن و عامر بازار قوت استخراج حکام
 الهی از احادیث مختلف من حیث انظار و دعوات و اطلاعات و سایر انواع دلالات بهم رسانند و معلوم است که از بدو سلام
 تا این زمان گاهی اینچنین تکلیف از شایع بوقوع نه پیوسته آری آنچه ضرورت و وجوب عینی است نیست که اول پیش
 ثابت کنند علم و دیانت شخصی را که خواهند تقلید او کنند بعد از آن تقلید کنند باینکه خود دریافت کنند اگر قوت دریا
 داشته باشند یا بتواتر یا بتجربیات معلوم کرده باشند و این چندان دشوار نیست و هرگاه معنی سوال بر دو ملک را بنمید
 پس جواب آنرا برای آنروز مهیا باید نمود پس بدانکه جواب این سوال که تر از دست آنها نجات بخشید نیست که گوی اندر بی چنان
 بسیاری از احادیث بر آن دلالت دارند و هرگاه اندر بی کلامی است که مرکب است از لفظ الله ربی پس لابد است که معنی بر دو
 لفظ را بفهمی و همچنین در اینکلام معنی ربوبیت را ثابت میکنی برای ذات الله تعالی پس باید تصدیق بوجود او داشته باشی
 چه شئی تا که موجود نباشد امری او را ثابت نمیتوان کرد و کما ثبت فی محله و همچنین اذعان باید نمود بیهوت ربوبیت برای
 الله تا در جواب خود صادق باشی که بجز تقدیر ربی امری دیگر در بازار نشأ آخر دی رواجی ندارد انتهی کلام علیه الرحمة
 و الرضوان و نس علی لفظ عزة و در عز بالکسر متبئی الارباب من بی عزة بالکسر ارجندی و عزیزی خلاف ذل و صبر کی ایم
 مصدر است و قوه و شدة عز بالکسر ارجندی ضد ذل و باران سخت و قلع است بر و ستا بی بر دع و عزة ارجند
 گردید و قوی شدن بعد خود را و گویا شدن و روان گردیدن آب و روان آنچه در زخم بود و ثابت و دست شدن لازم
 گردیدن و توبه ارشیدن و گرمی شدن عزیز کامیر ارجند و تحباب و ناموجود و صفی از صفات باریتعالی و گرمی که هر گاه
 معنی مقصود و مناسب محل مراد هوتا می چنانچه این مجتهد الباء شرح صحیح بخاری من یحیی قول من حلف بعهده ان یفعل کذا
 راغب که علمای این جماعت بی بی تصریح لکتابی او را بن حجاج اوست بی نقل کرانی که بعین نقل کجائی بی فان العزة هی لبت
 الاله الباقیه و هی العزة الحقیقیة الممدوحه و قد لیت العزة لله و الاله فی وصف بها الکافر و الفاسق و بی صفة مذمونه و منه
 قولنا اخذت العزة بالاثم و اما قولنا قد من کان یرید العزة فلیت العزة جمیعاً بمعناه من کان ان یرید فلیکبت العزة من لبت
 فانها دلالتنا لاطاعة و من تم اقتبها لرسوله و للمؤمنین فقال فی الایة الاخری و لله العزة و لرسوله و للمؤمنین و قد نزل العزة بحکم
 الصعوبة کقولنا عزیز علیه اعظم و بمعنی العزیز و غیر فی الخطاب و بمعنی القلعة لفقوله لسانه عز اذا قل لنبها و بمعنی الاستماع
 و منه قولهم ارض عز از بفتح اوله متعظاً ای صلبه و قال البیهقی العزة بمعنی القوة فیرجع الی قدرته تو صریح ظاهر بی کرایه و لله العزة
 و لرسوله و للمؤمنین من عزة کما اطلاق و لله لبت الله جل جلاله کی عزة حقیقه و در قوه تحقیقه مقصودی که رجوع کرتی بی
 طرف قدره که او نسبت رسول که او را بن حجاج اوست بی نقل کرانی که بعین نقل کجائی بی فان العزة هی لبت

تحقیق معنی عزة
 و استنباط آن

عبارت فتح ارباب
 شرح جاری

در بیان معانی
و اصطلاحات

فصلی

در بیان معانی
و اصطلاحات

کی حقیقتی مقصود و غرضه بی ده دوسر جگہ نہیں بلکہ جو رسول مقبول کی ایسی ہی وہ مومنین کے ہاں نہیں اور یہی سب کو ملتا
ہی کہ یہاں سے مستعار للحمیۃ والا لفظ صغیر مذکور ہے تو اللہ تعالیٰ نے ہر معنی قلم و قلمیۃ و ہرگز نہیں
خیال کنی جاسکتی یا معنی راہی آب و آب زخم و دشوار کو کسی شخص نہیں کہہ سکتا تو اطلاق استعانت ہی اسطرح خیال کرنا
چاہی کہ نسبت کسی محل جلا حقیقتی تمام امور میں موثر حقیقتی کر کے اور نسبت بہ رسول و ائمہ شہداء و اسطی دعا و استشفاع کے
مثل حیات آدمی کی و قرآن کے ہر اکلم مولیٰ ہی کہ جس کے متعدد ہر مثل اولیٰ بالتصرف آقا سر دار غلام عموزادہ دوست
ہمہاں ہمایہ قرین یار مددگار و غیرہ معانی کثیرہ رکھتا ہی کہ ہر جگہ مناسب قرینہ و محل و مقام متعل و مقصود و مراد
ہو تا ہی چاہی کہ یہ فان اللہ مولیٰ و جبریل و صالح المومنین و الملائکہ بعد ذلک ظہیر امین تفسیر فیاضی میں محقق مفسر
امویہ لکھتا ہی جس سے متصہم اور یہ یاد ہی کہ اس کی تفسیر و تفسیر میں نسبت بہ پروردگار اس جگہ معنی ناصر اور نسبت بجزیر
معنی قرین اور نسبت بصالح المومنین تابع و معین ناصر صاحب کسی عربی خوان کسی سچیدان و سلی جبارہ ہی ہم نفل کر دیتی میں
کہ تکلیف تلاش کے بھی پڑی اس مقام میں لکھتا ہی فلن بعد من یطاہرہ من اللہ و الملائکہ و صالح المومنین فان اللہ ناصر
و جبریل رئیس الکرہیین قرینہ و من صلح من المومنین اتباع و اعوان اگرچہ صنعت کاری اور دیانت شعار کو جو کہہ اس مفسر
بطبع خواہی عوام و جہول باطنیہ عموم کام فرمایا ہی اہل علم و عقل اور مہرہ فن پر ظاہر ہی کیونکہ جو جفا عدہ اصول نام عام
الا و قد حص عام میں خاص کو تو البتہ جن لینا جاری اور عادی ہی یا جمع میں ہی مفسر دلیا جاتا تو بجا اور یہاں ہی یہ
بہلی مانس السی شدت عداوت مولای مومنین اور جب نصرت ابو بکر و عمر میں بطبع شمول عمرو بکر اند ہی ہوئی کہ صالح المومنین
کو بصالح المومنین اور من صلح من المومنین تفسیر فانی لکے لیکن تعرض ایسی امور کا اس مقام پر موثر طوالت غیر مقصود و محل ہی
اسلئی اسطرح سی طبع مناسب لوم ہو تی ہی مگر شعائر اس امر کا ضروری کہ غیر خوانان قاضی فیاض اور مطالب حق اور
منصف ہی عرض کو اتنا ضروری کہ سنا ف ابن مردویہ اور کتاب الوعظ معنی کتاب النزل من القرآن فی باب علی کہ از بس سب
اور تفسیر ابو یوسف وغیرہم میں بذوق تمام دیکھ لیں کہ صالح المومنین جناب مولای مومنین کو صفا و مصرح لکھا ہی تاکہ سرخورد
اور خوشی قاضی فیاض کی انکی اپنی تحقیق مفسرین و محدثین سے بخوبی ظاہر ہو جاو اور کج طاری کی ہر کاتین خس پوشی اور ہر
و حیابی انکی تحقیق کے دہری اسطرح جلی آتی ہی یہاں تصریح و توضیح صرف اتنی امر کی ضرور و مطلوب مقصود ہی کہ لفظ
واحد مولیٰ محل واحد میں حسب تفسیر محقق کامل وغیرہ مفسرین ناصر صاحب معنی متعدد میں کسطرح معنوں و مرادی اور
اطلاق معین بر جناب مولای مومنین بلکہ بعقیدہ و دیانت شعار قاضی فیاض ہر جمیع صلحی مومنین قابل یاد ہی اور
ہی ہر ارشاد حضرت رب العباد ملائکہ کی لئی بلطف ظہیر معنی ناصر و معین مددگار و یاری گرا اگر نسبت ناصر و معین
ہی معنی مراد ہوں تو نسبت بہ پروردگار تو مستقل بالذات اور نسبت بجزیر و صالح المومنین محتاج الی اللہ و قدس علیہ ہر مقام
لفظ و لی کہ معنی اولیٰ بالتصرف اور دوست و مہربان و یار مددگار و نگاہبان و قرین و نزدیک و قرآن کے ہر لفظ جبر
کہ اس کی معنی میں جہوٹی سی ندی ندی یعنی ایک معنی ضد دوسر معنوں کی اور آونٹ وغیرہ چاہی کہ یہ ایک شعر میں جار
معنی منظم ہی گئی ہیں اسطرح سہولت یاد کی کہ نظم اکثر یاد رہتا ہی چنانچہ سابق لکھا گئی چوتھی فرمایا و خاطر رہی کہ تیری

لفظ میں کہہ ہی استعمال اور لفظ بقرین حقیقہ ہوتا ہی کہہ ہی بطریق مجاز یعنی حقیقہ اصل میں ایک کلمہ وسطی ایک معنی کے موضوع
 ہی لیکن کیسے مشابہہ و مناسبت کی بالجمہ ادنی ملائمت کے سبب ہی مجازاً دو کلمے مستعمل ہوتا ہی مثلاً شخص اپنی اپنی محاورہ
 استعمال میں خیال کر سکتا ہی کہ شیر یا گدا یا گنا یا شیر میں یا تلخ وغیرہ اکثر اسطرح کلمات و اسما میں کہ مشابہت کہتے ہیں
 کہ فلا نا آدمی شیر یا گدا ہی وغیرہ تو مراد ہرگز نہیں ہو کہ حقیقہ اصلی وہ آدمی ایسا ہی ہی بلکہ یہ شبہ بابت یا ہو تو
 یا خوش خلقی یا بد خلقی وغیرہ مراتب کی مجازاً بولتی ہیں اور یہ بات محاورات و استعمال عرب میں قرآن و حدیث میں ہزار بار جگہ جگہ
 ان شایع اور زالج ہی قول عرب ہی رایت الغنیث واللیث اسی رایت الرجل الذی ہو جواو کا لغت و شجاع کا لیت کما
 صرح صاحب التفسیر الغریزیہ فی تفسیر آیہ اذ انزلنا موسیٰ الکتاب و الفرقان چنانچہ تہیہ اسما صفاتی میں مثل سمیع بصیر قوی
 وقاہر و عالم وحی و قیوم و محیی و ممیت و کریم و رؤف و رحیم کہ خاص حضرت خالق کل مخلوقات فاطر ارض و سموات کا
 الٰہی ہی متعلق ہیں اور عباد مخلوق کی الٰہی ہی لیکن کوئی ماہر مجاورہ و وقف زبان عالم بلکہ جاہل و نادان ہی استعمال کنندہ کو
 کلمہ شکر و کفر سے نسبت نہیں دی سکتا اور خود پروردگار عالم فی الٰہی کتاب کریم میں نسبت انہی جگہ اور مخلوقات کی نسبت
 اور غیر خدا فی ارشاد و کئی میں اور استعمال فرمایا میں کما لیشہد بہ الکتاب الکریم تو لہ تعالیٰ قد جاہلکم رسول میں لکم عزیز
 علیہ یا عنتم حر علیکم بالمؤمنین رؤف رحیم و قول رسول کریم قد اغناکم اللہ و رسولہ وغیرہ اسما ہا فی کتاب الحدیث
 التفسیر نامہ ص ۳۱۱ از راہ ہر بانگی ارشاد فرمادین کہ قرآن مرتبہ عثمانی اور انکی تفسیر حدیث کی کتاب ہو نہیں یہ سبھی
 کتاب اربعہ اسما عشرہ فی کام فرمایا ہی بلکہ مثل مصرعہ صدر لفظ واحد محل واحد میں دو نو معنوی الٰہی متعلق ہی یعنی ہم حقیقی وہم
 مجازی چنانچہ آیہ والذین یؤذون اللہ و رسولہ الایہ میں تصریح صحت تفسیر فیضا اور شیر مولانا صالح اپنی کو اخوان و اخوان
 نا صیح جو دیکھیں اور سمجھیں المختصر کہ اذیت لفظ واحد اور اطلاق اسکا بیان دو معنوں حقیقہ اور مجازی کی الٰہی ہی از انکی
 مفسر تفسیر میں ایک جگہ سو بیان تو اطلاق اسکا نسبت پروردگار عالم مجازی ہی اور نسبت پر غیر خدا حقیقہ اور ایک جگہ
 اور ایک جگہ جو پروردگار عالم خود فرماتا ہی اغناہم اللہ و رسولہ من فضلہ اور ہی احادیث مشکوٰۃ وغیرہ میں ارشاد ہے
 خدا ہی بخاطر عباد مستوفائین اسلام و ایمان اغناہم اللہ و رسولہ کہ تمام مفسرین و شراح و مترجمین تفسیر سب کمال توضیح
 تصریح کرتی ہیں کہ اطلاق و اعتقاد اغنا بطرف پروردگار عالم حقیقہ و بالذات ہی اور بطرف رسول گردگار مجازاً بلکہ صریح
 پیر عزیز نامہ ص ۳۱۱ اپنی رسائل و تفسیر میں اور حسب مظاہر ذریت خاص انکی کہتی ہیں کہ نسبت و استناد اغنا کہ آنحضرت فی الٰہی
 طرف فرمائی باعث تبارک ہی ہے کہ انکی دعائیہ سلما تو لکو غنا نصیب ہو غرض بیان نسبت اغنا طرف حق تعالیٰ کی حقیقی ہے
 کہ مستقل بالذات ہی اور طرف پیغمبر کے مجازی کہ ذی احتیاج میں طرف خدا کی بالجمہ خلا مرام اور حصول غنا و کلام اس مقام
 سی یہ ہی کہ مجاورہ و استعمال عرب بلکہ ہر ایک زبان میں امور متعلق میں نا صیح جو کسی حافظہ کے بہرہ پر دعویٰ
 فرماتی ہیں کہ ہمارے صحابہ میں جو الفاظ میں ہم اسکی اوپر عمل کرتے ہیں اور مجاورہ و استعمال درست کرتے ہیں معلوم ہوتا ہی
 کہ جو الفاظ مطابق مجاورہ قرآنی کی احیاناً انکی ان احادیث میں ہی آگئی ہیں تو انہیں آپ موضوعات شیوخ کتب اربعہ
 تصور فرماتی ہیں کہ ایسی مقام میں قول حسنا کہ بابت سے ہی اعراض ہے اور تہہ اوٹھاتی ہیں یا نقد ان حافظہ کا

خدا صمد

اقرار کرنا پڑیگا انجاسل کہ یہ بات قرآن و حدیث اور استعمال و محی و درہ سی ظاہر و باہر ہی کہ لسا اوقات استناد و حساب
کسی بات اور امور کا اسطرح پرستعمل ہوتا ہی کہ وقوع اس امر کا اس بات کا کشتی جس کے سعی کو شش دعا و شفاعت سے ہوتا
ہی سو یہ باعتبار مجازی نہ کہ اسکو موثر حقیقہ و مستقل بالذات جانا جاوے علی الخصوص ناصح صاب اور اوکی اخراہ و انوان
کو تو زیادہ تر ایسی امور میں انکار و انکار و اصرار کمال مقام عارض ہوتا ہی اور کوثر ضرور درکار ہی کہ در جمیع افعال عباد کا
فاعل و موجود خالق ذوی الامجاد کو قرار دیتی ہیں ذرا شرم کہ میں دیکھیں عقیدہ مسیون در باب الہیات اپنی پیروی
تھیں اور اگر کتب عقاید میں اور بہر زیادہ متنبہ ہوں اسپر کہ بیچ سی شام تک ہر روز ہر لمحہ فرماتی ہیں کہ یہ چہن عمر جنین
کن نہ فلان جنین و جان نمود اور صد اکلہ اسطرح استعمال میں لاتی ہیں اور عرفا و کمال دینی اور حد زمان ہوتی فرعون کے
باب میں فرماتی ہیں کہ کسی باموسی جنگ کرد و قتلے ماصح استعمال کلاوی دسوی ہی حق تعالی فرماتا ہی ایک جگہ تو مالک مین
من دلی و لا نصیر یعنی نہیں کوئی واسطی تمہارے سوا ہی خدا کی دلی اور نصیر ایک جگہ فرماتا ہی وار حنا انت مولینا رحم کر تو ہمیں
تو ہی ہی مولی ہمارا یعنی حقیقہ اور بالذات مستقل بنفسہ غیر محتاج الی غیرہ اور یاد رہی کہ کلام مالک مین دون تقدیم ہی ظاہر
ہی کہ فائدہ حصر کا دیتا ہی جیسے ایاک نستعین اور پھر اگر جگہ قرآن مین خود ہی بعضکم اولیا، بعض بعضکم اولیا بعض
و المؤمنون و المؤمنات بعضکم اولیا، بعض اور ان آیت مولیہ و جبریل و صالح المؤمنین یعنی ہونکو ایک دوسری کا دلی
ارشاد دیکھا ہی اور بلکہ خود ارشاد ہدایت بنیاد حضرت رب العباد محل واحدین باطلاق لفظ واحد بلکہ مرقومہ حصر ہی
آیہ انما ولکم اللہ و رسولہ و الذین امنوا الذین یقیمون الصلوٰۃ و یؤتوا الزکوٰۃ و هم الذین یعنی سوا اسکی نہیں
کہ نہ لی تمہارا خدا ہی اور رسول اور وہ جو ایمان لائی اور قائم کہتی ہیں نماز کو اور دیتی ہیں صدقہ دہا لیکہ وہ رکوع مین
میں الحاصل ان آیتوں کی بیان مین کئی فائدہ ہیں ایک تو یہ کہ جیسے و ایاک نستعین مین مقام معنی حصر مین و ایسی ہی مالک
من دون آیت مین دلی اور انت مولینا مین اور یا انہم لاطلاق بعضکم اولیا بعض اور انما ولکم اللہ و رسولہ الایہ اور ان آیت
مولیہ و جبریل الایہ اور دوسرے اطلاق کلام دلی و مولی باوصف کلمہ حصر ایک ہی جگہ خدا اور رسول جبریل و مولا مؤمنین کے
حق مین چنانچہ اسی جگہ سی ہی کہ فرمایا پیغمبر خدائی یا مریۃ انقطع فی رجل لا ولی الناس کم بعد تو نفس الامر مین بات یہ ہی
کہ حمل و ہند طرف خاص ذات پاک پروردگار کے جب ہی تو ولایت مستقل بالذات ہی چنانچہ طرف کسی شی ساد یا علی کی
اور جب مخلوق کی طرف ہی تو محتاج الی آیت مقصود و مراد چنانچہ اسطرح حال ہی عون و اعانہ و استعانہ و ہمداد و نظاہرہ
کا ہر شخص نصف بنی تعصب کو بلکہ ناصح جو کو ہی خدا متعالی نصیب ہدایت نصیب کری تو تمام مصراحت بالا خیال مین رکھ کے
غور سے دیکھیں اور اہل حق کے کتابوں کو دیکھیں خاص جبار نادہی العصر متنبہ آئین کی تصنیفات و تالیفات چشم دل سے
ملاحظہ کریں کہ حقدہ قرآن و حدیث سی امتناع ہی اسکی امتناع مین کتنی سعی و جہد ہی اور مدعیین خاص عام عالم و جاہل
کو کتنی ملامت ہی اور حقدہ اجازت ہی اسکی جواز و اباحت مین و ایسی ہی ہدایت ہی واضح ہو کہ استانت و ہمداد حقیقہ
یعنی مستقل و موثر بالذات جانکر سوا ذات پاک پروردگار قیام جمعہ صفت کمال و غفار و مدد لائیک لہ لاضد
دلائل احمد صد کے ممنوع شرعی ہے یعنی سوا پروردگار عالم کے معین حقیقہ اور موثر حقیقہ مستقل بالذات کیسکو مخلوق

فلا خلاف
بزرگ افعال عباد
انتقاد و تنبیہ
اخراہ

مین سی خواہ انبیا خواہ اولیا خواہ صدیقین خواہ شہداء و غیرہم غرض کسی فرشتہ تک کو ہمیں جاننا چاہی نہ کہنا چاہی بلکہ
یہ تمام ذی احتیاج میں طرف حق تعالیٰ کی مخلوقات کی کہ وہ ذات پاک و حمدہ لا شریک تسبیح جمیع صفات کمالات ہی سوغلو
سی ممنوع و مہمنہا ہی استعانت و ہمتداد اور نصرت و غیرہا ہی اور اسطرحی کہنا مولیٰ کا اور اطلاق عبد کا مخلوق پر کہ صاحب
کتب سننی و شیعہ سب سے یہ بات ظاہر ہو رہی ہے کہ ہر شخص دیکھ سکتا ہے ہنرین دیکھتی حدیث غدیر خم کہ متفق علیہ ہے فرمایا پیغمبر
نی من کنت مولیٰ فعلی مولیٰ اور یہی گدڑ چکا ہے کہ ناصر صاحب کی خلیفہ عادل فرماتی تھی یا ابن ابیطالب الصبحت مولائی و مولیٰ
کل مومن و مومنہ اور آیات مصرعہ صدر اور صدائے کتب حدیث و فقہ ہیں کہ اوسین اطلاق عبد و ملوک اور مولیٰ غلام کی مشابہت
زید مولای رسول سلم مولای خلیفہ افضل مولای عمرؓ ہے یاد رہی کہ نہایت ظاہری مصرحات ہذا سی کہ بعض بعض
حدیث میں کہ اطلاق عبد دامتہ کا واسطی لونڈی غلام کی یا مولیٰ کا واسطی آقا کی امتناع ظاہری تو وہ باعتبار اوستی حقیقی
و بالذات مصرعہ صدر ہے اور وہ ان ہیہ ہی مقصود ہے کہ لونڈی غلام کو میان بی بی عبد دامتہ کر کے نہ بکارا کرین کہ اونکی
دل شکنی ہے اور اپنی لٹی مویش کبر سی انانیت نکلے ہے نہ یہ کہ لونڈی غلام ہی اپنی تین لونڈی غلام کہیں بالکلہ مطلقا
اطلاق منع نہیں ہے کیونکہ خدا و رسول و اہلبیت و اصحاب سب کلام میں موجود ہی حقیقتا فرمانا ہی و انکو الایامی منکم و ان
من عبادکم و انکم ان کو نوافر انغینہم ہند من فضلہ اور یہی فرمانا ہی و الذین یتغون الکتاب مالکیت ایمانکم کا تو ہم
الایہ تفسیر مضیاء میں صحیح تفسیر آئے و انکو الایامی کی ہی الخطاب للادلیا و لہادۃ و فیہ دلیل علی وجوب تزویج المملوک و
المملوک و ذلک عند طلبہا و شعار بان المرء و العبد لا یتبدان بہ اذ لو استبد الما وجب علی الولی و المولیٰ بطلان
کتب حدیث و فقہیہ میں نہیں دیکھتی کہ باب حقوق عبد و ملوک معین میں انہیں لفظوشی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تعبیر فرمایا
میں کہیں مطلقا عبد کہیں مطلقا ملوک و غلام بخاری میں مسلم میں مثلاً فرماتی ہیں للمملوک طعام و کسوتۃ الحدیث کہیں فرماتی ہیں
ان العبد اذا فزع لسیدہ الحدیث اور اذا ابنت العبد لم یقبل لصلوۃ الحدیث اور من قذف مملوک الحدیث اور من المملکۃ میں الحدیث
بالجملہ ہزار جگہ استعمال اس قسم کا احادیث کتب فریقین میں یہ بات یہ ہے کہ عبد اور ملوک اور بندہ اور رقی ایک معنی رکھتے
ہیں کہ مقابلہ میں انکی حر اور آزاد ہی تو اطلاق سی ان لفظوں کی معاذ اللہ یہ نہیں لازم آتا کہ یہ عبد حقیقی یعنی مخلوق
اس آقا اور سیکہ ہو جاتی ہیں اور معبود معاذ اللہ وہ آقا تصور کیا جاتا ہے اسی جگہ سی کہ نام غلام محمد غلام علی عبدی
بندہ علی وغیرہ کو کوئی ماہر فطن ممنوع نہیں کہہ سکتا بخیر ذائقین جہالت آمین کے کہ ان کو کوئی قصید معبودت ہی و علی معاذ اللہ
اپنا ایسا نام رکھی تو وہ بیشک کافر ہی لیکن مقام خود انصاف ہی کہ جو شخص لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ یا علی ولی اللہ
کا یہی قایل پایا جاتا ہے تو کیونکر کوئی شیک ظن خیال ہی فطن مقصود معبودتہ کا اور شخص پر کہہ سکتا ہے فافهم و تدبر
بالجملہ متعین ہند مرکب اس استعانتہ ہنی عنہا کا مخلوق سی بیشک لشکر و کفر ہی لیکن معاذ اللہ تہمت لگانی اس استعانتہ
کی اہل حق کو محض از نصیب خدج و لفاق باطنی ہی اور ست خلیفہ خیم ناصر صاحب کی اور کذب و بہتان ہی اہل حق اس استعانتہ
کو بیشک بمعاذایک تعبد و ایاک استعین کفر و شرک جانتی میں لیکن یاد رہی کہ تہمت کنندہ اور احتمال کنندہ شرک و کفر
اتباع ثقلین بر بی شک بھی مضمون آید و الذین یؤذون المؤمنین و المؤمنات بغیر ما کتبتہ افقد احتمال بہا و انما مینا

نور اطلاق عبد و ملوک

احادیث بخاری
بطلان عبد و ملوک

اصل کلام

اور بھی مضمون غنہ اللہ علی الکاذبین کے داخل ہونا ہی مان توسل انکاسا تہ رسول و آل رسول کی اور کارنا انکا
 بالفاظ استشفاع و مولینا وغیرہ اوائلیا بطریق مجاز و تنجائی وسیلہ دستہ عا بموجب بعض حدیث بیشک ہی کہ بموجب
 ارشاد پروردگار کیا حیات ظاہری میں کیا بعد شہادت جی شہ مجازی ہی کہ محمد ایدم و مقصد یا ناصح صاحب کی تعظیم
 اور احادیث صحاح ستہ مصر ص ۵۶ سے ہی تطبیق اسکی کاشمشیں وسط اسما بلکہ مع شہ زاید روشن و آشکارا ہی دیکھ
 استشفاع میں اہل حق کے ناصح جو ذرا آنکھیں کھول لی دیکھیں کہ اہل حق کیونکر بکار ترقی میں اور کس کس فضایل و خصائص
 اور صفات عبادت کی ساتھ منصف کرتی ہیں اور خطاب انکی طرف وہ ہی کہ مال توجہ اور تقدیم حاجت طرف انکی
 سحر رسول الی اللہ اور استشفاع ہی جیسا کہ حدیث قصہ ضربہ میں ناصح جو کی نان اوپر لکھا گیا در ناصح جو یاد کرین
 کیونکہ حیات و موات انکی بموجب آیات و مصراحت مقصد یا ناصح جو علی الخصوص حسب تصریح پیر عزیز اذکی اور حدیث
 صحاح جاتی غیر کلمہ و معانی خیر کلمہ و غیر آیات و حدیث در باب شہدایکسان ہی علی الخصوص ناصح جو کو یاد کرنا چاہی صد
 ارشاد اعیونی یا عباد اللہ کو اور تصریحات اپنی پیر عزیز وغیرہ کی جو کہ اوپر لکھی گئی دیکھیں کہ وہ ہر ایک اپنی پیر و ادینا
 مصنوعی تک ہی استخوانہ و استمداد حیات و موات میں یکسان لکھتی ہیں کہ در جب رسول و اہل بیت رسول و انہیں کیا
 نسبت اور کیا عرصہ ناصح صاحب ضریرانہ اکل سے کام تو ماوین خصم سے انداز نہیں خیر یعنی کو حاضر ہی اور قطع نظر کے
 پروردگار عالم دانا و بینا ہی اوس سے خوف کریں اگر عوام بچا نہیں جانتی تو خدا کو کہتا ہی جانتا ہی لازم ہی کہ اپنے
 کلمات ضریرانہ ہی تو بکل میں لاوین اور کور و کورانہ اس طرح بی لحاظ پس پیش بہرسانہ بپیکار میں عوام بچا نا ہی جو کلمہ
 و کلمہ منکر رسالت ہو جاوینگے ابھی تو وہ آپ ہی سبت لای انکار میں پیر سبکی انکار کا ثواب و انہیں انصافا مضائقہ ہو گا تو
 پیر صدق ضللو و ضللو امین داخل ہوگی اب نہیں ناصح اور اذکی تمام اخوان و اقران گوش پوش سی کہ حال ادنیہ استشفاع
 تو گوش گذار حضرت ہو چکا اگر سو اوقات دعا کسی اہل حق جان نثار رسول و اہل بیت رسول کو نام نامی نفس رسول
 یا اور ذریعہ طاہرہ کا نام نامی یاد کرتی ہوئی ناصح صاحب فی شن لیا ہی اور بسبب عصبیت ذاتی اور بغض عدوت آل طاہرہ
 کے سوش قلب ملازمان خادم کو طاری ہوئی ہی کہ عین ادا ہی سنت ہی اون بی بی صاحبہ کی جو کہ نام تک جناب بولی کا
 زبانی نہیں لاتی تھیں اور حضرات اس سبب و اگرین سولا مومنین کو نسبت نصیرت لگاتی ہیں اور اس یاد کر نیکی ہی استشفاع
 جنی عینا جانتی ہیں تو یہ بھی ہر ہر جہالت اور اثر و بہانیت اور تاثیر غلبہ عدوت باخاندان رسالت ہی برچہ ہم جاتی
 میں کہ وہ دہقان بچا و نجات کو کیا سمجھیں گے لیکن چونکہ غرض اصلی توضیح کلام سی ہر بات عام سی اسلی توضیح مقام
 ضروری البیان معلوم ہوتی ہی واضح ہو کہ یا کلامی حضرت علیہم التحیہ و البرکات بسا اوقات توبی قصد استشفاع و استمداد
 بحیثیت مختلف ہوتی ہے اور کیفیت اسکی صاحبان مذاق سلیم جان سکتی ہیں کہ توضیح و تفصیل اسکی باحتمالات شتی قریب لکھو
 جاتی ہی اور کہی ہر استمداد و استشفاع ہی تو نفس الامر میں وہ استمداد ہی حقیقت جناب باری سی ہی اور انسی صرف استمداد
 دعا کی جیسا کہ خود مقصد یا ناصح جو سی سابق نصیح عمل میں آئی فا ذکر او تدبروا اب اول توضیح و تصریح معنی استشفاع
 و استمداد اور طریقہ استعمال اور محاورہ اسکا جانا چاہی بہر توضیح مقام واضح ہو کہ استشفاع کی معنی میں یا کہ جانا چاہنا

استشفاع
 توضیح معنی استشفاع
 اور

جائنا اور موسیٰ زنا پر نبی خواہ اوکثیر نبی خواہ نورسبی معا و نہ اسپین ایک دوسری باری کرنی خون
 پشیمان اور مدگار اعوان جمہر ہی خون کی چنانچہ نبی الارب ترجمہ میوہ کی فارسی عبارت صابی خون پشیمان و باری گری
 اعوان تعاون معا و نہ ہدیگر باری کردن استغفہ و باریار خواہم اندوی امداد باری دادن و نہ استعانت موسیٰ زنا
 ستر و نہ جملت باشد یا نہ تف یا نہ ور دی آنہ منور علی عاتہ بیدہ یعنی رویت کی گئی ہی آنحضرت نور انکائی تھی اوپر
 عاتہ اپنی کی اپنی ہاتھ ہی سبحان ہند غور کرین طالبان حق کہ یہ حدیث یہ فعل رسول اور از باب ماصح حب اکثر اس فعل کو
 بھی کہ تابعان اہل بیت طاہرہ کنت رسول و آل رسول عمل میں لاتی ہیں شعائر شیعان سمجھ کے ترک فرماتی ہیں اور یہ
 و محو سنت نبوی کا بالکل یاری و مدد عام ہی یعنی استعانت و استدعا ہر قسم کے مدد چاہی ہی تو پھر ظاہر ہی کہ وقت
 چاہی ہر قسم کے مدد کی مستعمل ہو سکتا ہی بلکہ اسطرح ہر زبان میں جو اس معنی و مطلب کا لغت مفسر استعمال کیا جائے
 ہی سو اگر کوئی شخص کسی منشی سے در باب خط نویسی مثلاً مدد چاہی تو بھی مستعمل ہوگا اور طبیعت معالجہ کی مدد چاہی
 تو بھی یہی اور جو کسی سی بوجہ اوٹھانیکی مدد چاہی یا کوئی غلام خدمت گارسی کسطرح کی مدد چاہی تو بھی یہی و نہ
 علی ہذا اھدا ایسی امور میں المحقق کہ اگر پیغمبر یا شہید یا باب یا استاد یا عالم یا متقی سی دعا کی مدد چاہی تو بھی یہی
 مستعمل ہوگا اور جو خدا تعالیٰ کسی بات کی مدد چاہی تو بھی یہی مگر درخواست جو اصل مطلب اور حاجت کے
 عطا کی مستقل بذات قادر علی الاطلاق جائی ہوتی ہی اور دینی و دنیوی دعا کی بارگاہ الہی میں محتاج الی اللہ جانکی
 شفیع باذن اللہ جانکی چنانچہ قرآن اور کتب احادیث و فقہ و بلاغت و معانی مضامین کثیرہ سی اسی استعمال کی بہری
 میں کہ ذکر حدیث اعیونی میں خاص شرح تحقیقات شائحات سی جو تفصیل اوپر لکھی گئی ہی مطابق اور معین اسکی تصریح
 ہی آعادہ او سکاحت معلوم ہو تا ہی اوسکی ملاحظہ کر لین بلکہ اس سے بڑہ کر مشکوٰۃ میں اپنی خود و یکہین حدیث ہے
 کہ فرمایا اذا تحیرتم فی الامور فاستغیثوا من اصحاب الغیور کہ کسی طرح کی غدرنگی اور گریز بر روی کار لاوین لیکن کسطرح
 سی استعانت ہمیں میٹ سکتی یعنی کہہ ہی کہیں استعانت کا استعمال عباد کی نسبت ظاہر و باہر بانیکی و موعدنا غیر مستعمل
 اور بنات طاہرات ہی کہ مثلاً طبیعتی جبوقت استدعا ہی تو خط و کتابت کی ہرگز نہیں بلکہ معالجہ کے ہی اور نہ کوئی استدعا
 خط و کتابت اس جگہ خیال کر سکتا ہی اور منشی سے جب ہی تو معالجہ کی ہرگز نہیں خیال کی جاسکتے بلکہ ہر ایک سی استدعا
 بحیثیت امکان اسکی صفت موجودہ کی ہوتی ہی کہ تاثیر و تکمیل و تنہیم اسکی بحیطہ قدرت کا ملہ حضرت قادر بذات مستجمع جمیع
 صفات کمالات خالق و مدہ لا شریک کی ہی و قس علی ذلک پیغمبر سے نفس پیغمبر سے اور شہداء و ائمہ ہی سی دعا و شفاعت
 کی جبقتد حکما مرتبہ ہی اور خاص خلق و قادر بذات الی چون و چگون سی خاص عطا اوس مطلوب کی ہی جی استعانت جاتا
 ہی یا تو ظاہر ہی کہ استعمال میں اسی لفظ کی در با طبیعت و منشی و غیر ہم کوئی شخص نسبت شرک و کفر اس تعین و سند کو نہیں ہی سکتا یا
 معنی موسیٰ زنا ستر و نہ کے نہیں ہو سکتا پھر تو یہ بات ہی کہ رسول و نفس رسول و شہداء آل طاہرہ کی استعمال میں کوئی لفظ
 ہی کہ مستغین بذات مجہزی کے نہت لفظی عباد اور شرک و کفر کے نسبت لگائی جادیکر اظہار اپنی عبادت و معانیت اور کلام
 اہل بیت طاہرہ اور انبیا ابی عدم بصیرت کی محاورہ کلام عرب سی کہ چشم بصیرت کو نہ ہو گئی ہے و اقوالہ میں ضرر و کما

و نہ استعانت موسیٰ زنا
 و نہ استعانت موسیٰ زنا
 و نہ استعانت موسیٰ زنا

و نہ استعانت موسیٰ زنا

و نہ استعانت موسیٰ زنا

نه پیغمبر خدا فی سبوح یکم برورد و کار کس طرح خطاب کیا جناب مولای مومنین سی یاد کرد و تحریر شد دلموی او و احسن میبند
 جوش نکستی من که انصرت من فرمود یا علی که ادر از شد و شمنان و نصرت بجای آورد و نکستی من حکم ناد علیا منظر العجا ب
 خدا کی طرف می نازل بوا یعنی حدیث قدسی ہے تو در حقیقت بکار ما جناب مولی کو میں تعمیل ارشاد الہی کی کہ وہ فرما نا کہ
 بکار تو علی کو وہ علی کہ منظر العجا بی بجده ہونا لک فی النوا یب یعنی باو لگا او سکو مد کا ر صیبتو من یاد کرین نا صبح اپنی پیغمبر
 کی تحریر کردہ کی نکستی اگر اعتماد بجا بنی است و ادر انکی نظار بر عون دستہ الی قولہ دور از عرفان بخواب بود اور بر ہی یاد
 کرین تحریر غزنیہ کہ ہستہ ادا اولیا چنانکہ در زندگی ایشان میسکند بچنین بعد مات ایشان بکنند جائز است فقہ کو تدبیر
 اور یاد رہی کہ اس میں معصومیت پیغمبر کے نہیں لازم آتی بلکہ منظر انہر دعای پیغمبر خدا سی کہ جسے حضرت موسیٰ پیغمبر نے برورد و کا عالم
 سے در خواست کی تھی کہ اردن کو میرا مدد کار کر اسی طرح ہماری پیغمبر خدا فی دعا کی تھی کہ میرا اہل بیت میرا ہی مدد کار و جانشین
 مقرر کر جناب یہ آیت قال رب انی قلت منہم نفسا فانہ ان نقلون و انی اردن انصحن منی لسانا فارسلہ منی رد اھل بیت منی الی
 اخاف ان یکن یون قال یسئد غضدک بانیک الایہ اور یہ وجہ لی وزیر امن اہل بیرون اخفی انددہ ازری و انہر کہ فی امر
 الایہ اور ارشاد برورد و کار قد اوست سو لک یا موسیٰ صدق من در خواست موسیٰ کی اور اجابت برورد و کار کی اور حدیث
 اباذر غفاری وغیرہ احادیث مندرجہ تفسیر تعلیمی و مناقب ابن مغازہ کی شافعی وغیرہ مصداق دعای پیغمبر خدا فی عن ابی ذر
 علی قائم البرۃ و قال الکفرہ مسکور من نصرہ و مخدول من خذلہ الحدیث کہ حاصل تمام حدیث کا یہ سی کہ ہماری پیغمبر خدا فی ہی ایک
 بعد ہر مدد دعا کی جناب بار میں کہ برورد و کار امیری بیامی موسیٰ فی تجہ سی سوال کیا کہ برورد و کار میرا لگو کہ بولدی اور اسان کردی
 میری لئی کام میرا اور بولدی اگر زبان میری اور میری دستلی وزیر کر اہل میری ہی اردن بیامی میری کو اوستی کہ کہ سا
 او سکی مہم میرا و شریک کر تو اوسی کام میری کیسے نازل کیا سی تو فی قرآن کہ اس بات پر نا طقی سی کہ در خواست او سکی تھی
 قبول فرما فی اللہ اما محمد منیک و صغیرک فاشتر لی صدر و لیسر کی امری و جہ لی وزیر امن اہل علیا شد و بظہری یعنی برورد
 میں محمد بنی تیرا اور برگزیدہ تیرا ہون پس کہ بولدی تو دل میرا اور اسان کہ میری لئی کام میرا اور کرد و دستلی میری وزیر میری اہل
 میں سی علی کو اور سیکر کہ سا نہ او سکی پشت میری چنانچہ اباذر غفاری و نکستی من کہ ابھی یہ کلام تمام نہیں ہوا تھا کہ جبریل امین
 آیا انا دیکم ہند و رسول کہ لیکر نازل ہوئی چنانچہ ہر نام قصہ تصدیق انکشتی کا کہ مولای مومنین فی حالت رکوع میں سائل
 کو دی تھی طول و طول ہی بیان کیا کہ وہ اپنی محل پر مفصل سبب ہے چنانچہ علاوہ اسکی جنگ بدر اور احد میں قریشوں
 فی ہی ہی موجب حکم خدا کی مدد کی تھی تو اسے پیغمبر خدا کے معصومیت نہیں خیال کیا سکتی بلکہ تمام انصار مدد کار رسول کہلا
 تھی بالجلہ حکمی مدد کو حق تھا فرمادی تو او سکو منظر برورد و کار جاننا اور اس سے مدد چاہی در حقیقت تعمیل حکم خدا
 اور علاوہ از صدر صدر منصف بالبصر و بصیرت اسی خیال کہ سکتا ہی کہ بموجب حدیث علی منی غنیرہ اردن من موسیٰ مدد کار
 مولای ماعلی ابن ابیطالب با رسول مقبول بہ تطبیق و توفیق حال مدد کاری اردن موسیٰ حسب الشارح حق جہ علی زیادہ
 جہاں و زیبا اور مطابق واقع بلکہ تطبیق او سکی شہر انبیر و ذرا عذرا ع خیال کرنی چاہی نا صبح جو ذرا مفاہیم میرا
 شہر دیوان شاہ مردان تو کہ میں کیا کہہا سی کہ خاص جناب مولی کا کلام ہی حرف سیم کی روایت میں بعد ذکر آیت انا

مردن بکعبہ
 قرآن

در خواست
 ابی ذر

تکمیل
 و بعد از آن
 در خواست
 ابی ذر

انما وليكم الله وغيره مراتب یا دینی الله اکرمنا بصیرتہ و بنا اقام دعائنا الاسلام و بنا اعرسہ و کتبہ و اعزنا بالنظر
 یعنی میفرماید خدا بزرگ گردانید ما را باری کردی پیغمبر او و ما قایم گردانید ستون اسلام را و ما عزیز کردی پیغمبر خود را و کتب
 و عزیز کرد ما را باری دادی و به پیش فتن در جنگ او رہی و قوت مرحبت از جنگ احد لکها پی که بعد فتح آکی جناب سید صاحب
 سخی خطاب فرمایا ہی افلا تم قد ابلست فی نصر احمد و مضات ربی بالعباد ریثم یعنی افلا تم تحقیق جنگ سخت کردم در بار کردی
 احمد و خوشنود پروردگار که بهندگان مهربان است بر چند اشعار آن دو نون بین او رہی من او تر عرض طرف او تر
 کی فاندہ سند لیکن اس مقام میں غرض اور احتجاج کلام نصرت پر ہی اسو سطلی حررا للظوائد و سطر طرف سطلی کشیم
 ہی علاوہ اسکی ناصح جو اور اخراج دیکھیں مقام شہد جناب سید شہد او کہ بلا میں کلام جناب جگر گوشہ رسول اکرم
 وقت تمام محبت مخالفت کیشون جو اکثر ناصح صاحب کی نامی مقتدا اور مقبول راوی میں تمام کتب میں حتی کہ نصیر
 پیر عزیز ناصح صاحب سی ہی ہوید ہی کہ کن الفاظ سنسی فرمایا شستی نونہ از غرور رہی کہ فرماتی ہی اما من یغیث یغیثا اما
 داب یدب عن جرم سول کچھ دسماعہ اس کلام کی جرم نیدر یا جی آیا او کہ کہ یا بن رسول شہد شخص ہی کہ سطلی
 آیاتیری او پر اب میں تیری گروہ میں ہوں حکم دی تو میں ماہر جاؤں تیری مدد گار میں چنانچہ کتبی فرماتی ان اکون
 مقبولانی نصرتک اور بعد شہادت جناب سید شہد اذ ریت طاہرہ جو بکار رتی ہی یا رسول اللہ یا علی مرتضیٰ یا فاطمہ
 زہرا یا حسن مجتبیٰ یا فاطمہ الزہراء و غیرہ و امثالہا کما فی تاریخ الواقعی و غنم الکونی و غیرہ من المفاصل
 علاوہ اسکی قرآن سسی استعمال دیکھا اور دیکھیں قرآن میں زبانی ذوالقرنین کے کہ اپنی لوگوں کو کیا فایمنونی تقوۃ
 اجل منکم دینہم روم او خود پروردگار عالم حکم فرماتا ہی و تعاد نو علی البیہ التقوی ولا تعاد نو اعلی الامم والعدون
 ایک جگہ فرماتا ہی یا ایہا الذین آمنوا کو نو انصار اللہ ایک جگہ یا ایہا الذین آمنوا ان نصرو اللہ ینصرکم اور ایک
 جگہ فرماتا ہی والذین اودوا لنصر و اولئک بعضہم اولیاء بعض بات یہی کہ استعمال ہی ان لفظی کفر و شرک نہیں
 لازم آسکتا نہ یہ لفظ موسوم شرک و کفر ہیں البتہ جو لفظ موسوم شہد و تقویٰ ہی ہوں تو او کی استعمال کو اہل حق چھوڑ
 ممانعت رکھتی ہیں بلکہ اسی روضۃ الاحکام میں جسکا طر او عوی دیکھنی کا ناصح صاحب کہتی ہیں حرف لفظ موسوم شہد
 و تقویٰ کے موسوم ہی نکالنی پر وہ فضیلت و ملائمت اور تکفیر تکلیف کی ہی کہ باید و شاید ناصح جو اسی نہیں
 دیکھتی حقیقت یہ ہی کہ یہ کلمات نہیں شرک المعانی جاری اور عادی الاستعمال و سطلی عباد کی ہی ہو رہی ہیں کہ غرض
 نو شہد شرک املا مطلقا نہیں سکتا جو کہ کلام الہی میں زبان انبیاء میں عباد کی نسبت ہی مدعا جگہ مستعمل میں اور
 روز مرہ کی محاورہ عباد میں جاری ہیں اور جاری میں بالجلاب استعانة خدا تعالیٰ ہی تو وہ معین بالذات غیر
 محتاج الی احد اور مستقل بذاتہ تعالیٰ و مدد میں عطا حاجت میں مقصود ہی اور جب مخلوق ہی ہی تو وہ سب محتاج الی اللہ
 ہیں مان معین مقصود میں دعا کر نہیں شفاعت میں یا چس رتبہ اور کلام کا ہی شخص مانہ عامل خوان ہی جان سکتا ہی
 کہ حرف جارہ میں حرف املا سطلی استعانة کی ہی ہی تو حقیقت کو ہی کتبی ہی کتبت بالقلم تو مضیہ ہوتی ہیں کہ لکھا
 مینی باستعانة قلم و قس بذاتہ اس قسم کے امور میں کہ حضرات کذا فی معاذ اللہ نقل کفر نہ باشد کے لئی قایل

از شہد اب میں فرمود
 نصیحت غریبی و پیغمبر
 واقعی و اعظم فی

آیت قرآنی شعر
 استعمال و خاص
 استعانة و غیرہ

حاصل مطلوب

بلکہ شرک نہ کفر ہوگی اور عبادت کیا کہہ سکیں گی پروردگار عالم کی جناب میں انبیاء کی جناب میں خاص ایشاد و تعلیم خاص خدا
 خاتم الانبیاء کی جناب میں جنکی فرمائی سی دایا کہ تین سے جانا اور اوہنیں سے عیسوی یا عبادت اور سنعانہ جنگ اخذ
 وغیرہ میں بکرات و حرمان حدیث کرتی ہیں یہ عقل کے دشمن انصار رسول مقبول کی لئی کوئی اور نقطہ تخریر کریں اور قرآن
 سی ہی جہان ذکر و حارمین و عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام میں ہے مثلاً آیہ قلما احسن عیسیٰ منہم الکفر قال من انصار الی اللہ
 قال الجواہر یونحن انصار اللہ اور اسطرح سی یا ایہا الذین آمنوا کو نوا انصار اللہ حکما قال عیسیٰ ابن مریم اللہ اعلم ان من
 انصار الی اللہ قال الجواہر یونحن انصار اللہ اور حدیث متفق علیہ بخاری و مسلم کی ہی مشکوٰۃ میں من انس قال
 قال رسول اللہ انصر خاک الحدیث یعنی مددگاری اور اعانت کر تو بہائیں اپنی کوتاہی حدیث اور حدیث من کنت
 مولیٰ فعلی مولیٰ میں جملہ اللہ انصر من نصرہ و اخذ من خذہ صحاح میں موجود ہے نکالہ الدین بطلان پیغمبر کے فرمان سے
 منکر میں تو اپنی عتبہ بن ابی سفیان خداوند نعمت و مقدس ای دین و ایمان کا کلام سنیں کہ محمد خداوند شاہ و غیرہ مورخ و محدثین
 مقدسات پیشین جنگ سفین میر بجہتی ہیں کہ جب خلیفہ مخیم ناصح صاحب جناب مولیٰ نبی مولای ہونیں علی ابن ابیطالب علیہ السلام
 کے حبیب سی دست و پاچہ ہوا تو لوگوں کی مشورہ اور تدبیر میں جوڑ توڑ شکست و بستی کی کرنی لگا اور عتبہ مذکور سی
 کیا اوستی جواب میں جو کیا بعینہ عبارت محمد خداوند شاہ اسکی ترجمہ کے یہی راہی ہر انت کہ در امر خود سنعانہ بے عام نامی
 علاوہ اسکی قصہ خوب است فعلی میں حدیث ہی کہ بعد نزول آیہ قد سمع اللہ قول الی نبی اللہ الایہ صحاح ستہ میں موجود ہے قصہ
 طویل ہی المختصر کہ خود مادر مہربان صدیقہ ذی شان فرمائی ہیں اور راویان متعدد دیان کرتی ہیں کہ بعد نزول آیہ خود کو
 جب فرمایا کہ شوہراؤں کا معنی اؤس بن عباس یاد و مہینی کے روزی برابر رکھی یا ساتھ مسکین کہلاؤ اور یہ بات لبیب
 عدم استطاعت کی متعدد ہے انجام یہ کہ اتم مستند بن حسین یاں سہی کہ وہ کچھ اعانت کری یہاں تک کہ جب اسکی حسب ارشاد عمل
 کیا تو اس مقام میں منہ انحضرت کی زبانی ارشاد ہے ساعینہ بفرق من عمر یخلف فرمایا میں اعانت کرتا ہوں ساتھ
 ایک پیانہ کچھ کر کے جو سولہ رطل کا ہوتا ہی اور اسکی جواب میں اسسنی ہمیں کلمات عرض کیا کہ یا رسول اللہ انا ساعینہ
 بفرق آخر یعنی یا رسول اللہ میں جملہ اعانت کرتی ہوں اسکی ساتھ دوسرے پیانہ کی فقال قد نصبت جنت فرمایا رسول
 خدا فی تحقیق راضی ہوا میں اور رست و درست اور اچھا کام کیا تو فی بالجملہ کلام الی کلام انبیاء سلف و مومنین و مسلمین
 وغیرہم حتی کہ زبان خاتم الرسالت اور ائمہ بدی اور مقتدایان ناصح صاحب یک استعمال الفاظ مذکورہ گواہی دیتی
 ہیں اور مقتدایان ناصح صاحب اسکی قایل ہیں بہر چون و چرا یعنی چہ بالجملہ تفاسیر و کت حدیث میں جس جس جگہ سوا انتساب
 حضرت رب الارباب کسی اور کے نسبت نصرت و اعانت مستندی سبکو اول ناصح جیو نکال دالیں جب ایسی زبان برائے
 زب دین پیہ بخاری فاعادہ علیہ علم معاد بیان سی ہی وقف نہیں یا درسی کہ سلمات سی ہی کہ لکل کلمۃ صابہا
 مقام میں غیرہ المختصر نہایت سہل و صوابات یہی کہ جب یکلمات مستند اور متبجایان جل جلالہ ہوتی ہیں تو وہ معنی میں
 مستقل بالذات جو کہ موصوم ہو اور جب دوسرے مقام میں ہوں تو دوسرے جو کہ قصہ کی گئی نہیں دیکھتے قرآن میں جہان ناب اللہ
 ہی دامن معنی تو قبول کر نیچے ہیں یا تو نفیق کے میں جہان مثلاً تو بوالی اللہ عباد کو خطاب ہی دامن باز گشت کی گئی معنی و

یا ایہا الذین آمنوا
 انصر اللہ و انصر
 رسولہ

مستند بن ابی سفیان
 محمد خداوند شاہ
 معنی انحضرت

حدیث صحاح

اصل

مؤلفہ اصول

نہایت اہم و
تفصیل احکام و
در باب اول مطلق

نہایت اہم و
تفصیل احکام و
در باب اول مطلق

در

وقس علی ہذا ہزار الفاظ اضافی میں اب تفصیل احتمالات موجودہ در باب مذکور مطلق یعنی فی شمول لفظ استشفاع یا استغاثہ کے جو مثلاً ہو یعنی یا رسول اللہ یا علی یا حسین کوئی کہہ اوٹھتا ہو تو اسپر نسبت شرک و کفر کی لگانی ہی محض زاری و دعا ہے ظاہر فرمائی ہی کیونکہ صریح ظاہر امر ہی کہ وہ ان تو کوئی لفظ بھی استمداد و استعانت کا نہیں کہ کوئی منکر استغاثہ علی الاطلاق ہی دم مار سکی مگر ان یہ پہلی اقرار نوشتی لکھیدی کہ وہ شخص نام سی ذکر سی بنی علی کی جلتا ہی لیکن ظاہر ہی کہ اہل ایمان کو اونکی جلتی سے کیا کام اگر کفار عبادت پروردگار اور شعاع اہل خیاری نام رسول مختاری مثلاً جلیں تو اونکا جلتا کوئی کام کا نہیں وہ خود آتش جہنم میں اپنا مقام بناتی ہیں تفصیل اس اجمال کے یہی کہ عجب قلب سلیم اور طبع مستقیم کے کیفیت اور مذاق کو جان سکتا ہی کہ اول تو ب اوقات ظہور نام نامی صرف لبث وقت و محبت اور یاد قلبی بخواہی یا اندھ انہم شیناً الا وقد ظہر من فطانت لسانہ اور مقتضا مضمون من احب شیناً اکثر ذکرہ بی ساختہ ضمیر سے زبان پر ہی ظاہر ہو جانا اثر ہی یاد قلبی کا اللهم رزقنا وجميع المؤمنين اور یہ بہتیر بغیر کسی طرح کی خیال استمداد ہی استعانت و شفاعت و دعا وغیرہ مراتب کی ہوتا ہی بلکہ صرف بمقتضا مودۃ قلبی کے ہی تھا شا بلا ارادہ زبان پر جاری ہو جاتا ہی و نعم ماقیل اعد ذکر انک لانا ان ذکرہ ہو المسک مارکہ تیضوع کہ روشنی چشم اور خلکی دل ہوتا ہی اہل ایمان کے لئی اور نورش قلب اسطی منافقین کے اور کہی ہی بسبب غلبہ محبت کے اتنی ہی اختیار سی ہوتی ہی کہ بجای سانس لینے کے نام زبان سی انکا نکلتا ہی اور دنیا و مافیہا بلکہ کسی چیز کا ہی خیال نہیں ہوتا اور خدا بخوہستہ کوئی امر نہ کرو مخدور نہ ہوئی ہوتا ہی مفلوط بلکہ اس تقریر پر ہیں ایک بات انکی ان کے یاد آگئی کہ اس جگہ قابل ذکر سی خود مصححات کتبناصح صاحب کے کوئی شخص دیکھی مثل فصل الخطاب تعریف و شرح تعریف وغیرہ انکی ان کے تو کیفیت قرار واقعی اسی طرح نمایان ہو کہ اس غلبہ کی بانیہر نکات ہی الی حامد اور ابولہب اور خاص خود خلیفہ عدلت بناہ اور ابوطیب حجام وغیرہم مفصل میں تب حقیقت واقعی واضح ہو جز اللطو الذرف ایک اس مضمون کی نقل فصل الخطاب استفساری کہ بعد کلام طویل کے لکھتا ہی ثم قال فی التعریف فہذہ دلائل کثیرہ کلھا یدل علی ان حالہ الغلبۃ حالۃ صحیحہ و یجوز فیہا الا یجوز فی حالہ استکون ناصح صاحب ذرا شرم کرین کہ وہ انکی خود ادنی عدلت بناہ کا حال کیا ہو یہ اسی اوسسی غور سی ملاحظہ کرین جس ظاہر ہی کہ خلیفہ عادل اذکی بنام نہاد غلبہ محبت الہی خود جناب پیغمبر خدا اسی حال و شفاق سی پیش آئی روز حدیث کو اور بنام نہاد غلبہ محبت و فانیہر خدا کا انکار کر نکلی کما صرح سابقاً ایضاً اور یہ وہ مجموعہ معذور گئی جاتی ہیں جناب صاحب فصل الخطاب جو بعد اس نام حال کے لکھتا ہی یعنی عبارتہ اوکی یہی کہ عمر و مقام غلبہ و مضطرب بود حیث قال حتی تمت فی مقابلۃ صورت اقراض بود اگر حال غلبہ بود ہی معلوم بودی تا یہاں تک کہ لکھتا ہی کہ عمر معذور بود اور بموجب تصریح صاحب تحفہ ملکہ او پر قوم ہی حال انکار و فانیہر در کائنات میں کلمات منکر و ممنوعہ مکرہ قرآنی کہنی پر کس طرح کی تربیت بلکہ حقانیت عدلت بناہ کی صاحب تحفہ وہ کچھ ثابت کرتی ہیں کہ معاذ اللہ پہر اہل حق صرف نام نامی پیغمبر اہل بیت کا لیس سے معاذ اللہ مشرک اور نصیری گئی جاوین بل ہذا الاعیاد و شفاق و در بسا اوقات اگر بارادہ و قصد کہہ جائی تو یہی ہی کی طرح سی ہو سکتا ہی کہی تو یہ کہ خود بخود انکی محبت فی دل میں شری مارا اور دل مضطرب اور چین ہوا بسبب غلبہ کے تو ہستصال تسکین مضطرب خاطر باقیان مضمون بہایت شجون عند

حکایت فصل الخطاب
از تہذیب محمدی
عمری و بیہودہ
انکار حق و
از وفات پیغمبر خدا

وکیل

ذکر الابرار نیز از حجت بنیامی رحمة و سکون نام نامی الکاظم کور بنو نابی که جو سید ابرار نفس سید ابرار ایل بیت و ذریه سید
 ابرار سر ابرار بن کبیری که ذکر و یاد ائی که اختیار عالم بین بین نفس خیر المسلمین بمنزله جسم و جان خیر المسلمین منج
 حجاب او شمر کشود و ابواب جنت عند اولی الباب می خاص عام عقلاء و انقیاد صاحبان ذوق سلیم خاص تعلیل بهایت
 بهایت مشحون آید و اذکر ابراریم الی تو ارجل جلاله و اذکر اسمعیل و اسم و الکفل و کل من الاخیار و اذکر المنقیر و ان
 لحسن باب جنات عدن مفتحة لهم الابواب خیال کر سکتی بین که انی شرف نفس او رسا و سلطان می بعد اوت نام او ری علی
 طابره اوئی ذکرین و انصار کو بهمت نصیرت لگائی جاو انی اصل که ذکران اختیار کا بموجب امر حضرت کردگار شیخی خیال
 کرنا جابجی ایک که جب دل برین پیونید انکی او شتی می تو بمقتضا احادیث صحیح من صلی علی عند قبری محمده و من صلی نائیا
 ادران منده عالمک فی الارض یصلون من استی اسلام ادرین من صلی علی و احده صلی علی عیسی و ادر اولی الناس لی یوم القیمة
 اکثرهم علی الصلوة ادرامن اهل اسلام علی الارض الله علی روحی رد علی السلام و حدیث سر سهره ان یتل بالکمال الاول
 اذ صلی علینا اهل البیت فیلقل التیم صلی علی محمد و آله الحدیث و حدیث النجیل الذی ذکرته عنده فلم یصل علی احادیث کثیره
 موجوده مشکو المصابیح و غیره ادر سید آیه و مفاد آیه ان الله و ملائکته یصلون علی النبی الایه ادر آیه الدین اذا اصابتهم مضی
 قالوا اما الله و اما الیراجون اولئک علیهم صلوة من ربهم و رحمة انکی نام نامی بر صلوة و رحمت بهی جاتی پی ادر نام
 الکاظم زبان سر جابجی تو بهر شخص ساح بی صلوة و سلام و رحمت بهی جاتی تو یه قابل اول و حقیقت باعث ادر اول
 سوتامی احسنات بی غایات کا و الدال علی الخیر کفعله لیکن سچ بی واضح حسب حبیبی مدحان سن کثرت درود کو کا سچی
 پسند رکبین کے جنگی بڑی نام ادر حقیقت عام عمر من ایک دفعه درود کبیری کو تعلیل مضمون آیه ان الله و ملائکته الایه تجوز فواوین
 ادر معاذکی امام مالک کی نازبی وجود صلوة کی جائز رکبین کما فی الکتب المبسوطة الفقہیة و تفسیر شفاء الله و غیره من
 الکتب الکثیره الخفیة ایک یہ کہ بی یاد انکی مصائب ادر رنج ادر ظلموئی دلین گذری تو بی تخا شار رنج و غم طاری سوتا
 بی ادر آرزو سوتی پی کہ ہم ادر سوق سوتی تو شریک نصرت سوتی اپنی جان شاد کرئی ادر نام نامی جابجی سوتا سچی زبان سر
 ادر مقصود سوتا سچی مضمون یا الی کنتم معکم فافوز فوزا عظیما چنانچه تفسیر آیه قل کل عمل علی شاکلہ من تفسیر کثیره سچی خاص
 شہا الدین خفی حال عمر بن ابی الیث من جو کبیتا پی مضمون قابل برایت و نصیب پی جز اللطائف سید روح الله و اشارة
 بر اکتفا پی کہ و خفی صاحب تک بی مدعی من ادر سکی بجات کی صرف اتنی بات پر کہ اپنی فوج و چشم و یکیک مصیبت سبط رسول
 مقبول یاد کر کے آرزو مند شمول رکاب سعادت سوتا سچی سوتا سچی سوتا سچی سوتا سچی سوتا سچی سوتا سچی سوتا سچی سوتا سچی
 خدا دلین او پی ادر خواش سوتا سچی دعائی رسول کی ادر یاد آئی آیه ان صلواتک سنکم لهم و الله سمیع علیم یا یاد آئی حدیث
 متفق علیہ بخاری مسلم ان الله یقضی علی لسان نبیه ما شاء ادر یا حدیث علی منی و اما منہ یا حدیث علی بنسرتی من ربی
 تو ادر یوقت استدعاء یا رسول الله یا علی کہا ادر درود و سلام و رحمت بهی انبر ادر واضح پی کہ جب ادر پی پی جاو
 کا ادر پی پی دعا سوتی ادر بیشک وہ دعا نکلیں بخشی پی ایک یہ کہ جب کچھ رنج و مصوبت ادر اذیت و مصیبت کے
 ظالم یا جور و کج یا خویش و اقارب یا دوست دشمن خادم و اتباع سے یا یا دموت و خوف و عقاب و عذاب و غیره ادر

ذکر الابرار
 ذکر الابرار
 ذکر الابرار

ذکر الابرار
 ذکر الابرار
 ذکر الابرار

ذکر الابرار
 ذکر الابرار
 ذکر الابرار

مراتب تہمت ہوتی ہیں اودان امور پر یاد مراتب مذکورہ نسبت حضرات اہل بیت دلیلیں دیتی ہیں تو اس وقت اس خیال
 سے یاد کرتی ہیں کہ یا حضرت ہمارے بیچ وصعوبات تہمیری بیچ وصعوبات کی نسبت جو ظالمان یہ من سی غاصبان یعقوب
 سی تمہیں بولتی ہیں کیا حقیقت رکھتی ہیں جس طرح تم سابر اور راجح الی تہمیری ہو سنا کیا جان گیا حوصلہ یا دعوت یا حق
 الہی جو کہ ہرآن برلحمہ تمہیں بتی تھی ہمارا کیا حقیقت ہو کہ ہرکسی تمہاری کثرت قیام و قعودی پاؤں سوچ جاتی تھی خوف الہی
 اور وہ نماز اور حالت نماز میں زنگت تمہارا نہوئی کی ہو جاتی تھی چہرہ پر مردنی چہا جاتی تھی ظالمون سی ظلم و ستم سہتے تھے اور
 بہ خواہی تھی بلکہ احسان کرتی تھی اور اسکی بدلی میں وہ اشتیاق برا کرتی تھی اور اسپر سی تمہیں عبرت دینک خواہی اذکی مصلو
 رتی تھی وہ ہم من کہاں اور ویسی مصیبتیں ہم پر کاہی کوہن اور اس یادسی انکی حالات کی ظار اور باہر ہی کہ اسکی
 بار مصائب اپنی بہت بلکی معلوم ہوتی ہیں اور یہ یاد باعث لکینے و ہوت ہوتی ہیں اور پھر زبا نہر گذرنا نام نامی کا سبب
 صدر باعث حسانت درود در حمت اپنی اور بگایکا ظاہر ایک یہ کہ ذات بابرکات انکی نزدیک اہل ایمان کی نعمای عظیمہ
 و آلائ جلیلہ و آیات مینہ و حرج ساطعہ نعمای الہی سی ہی تو یاد کرنا انکا عین محل و ادای مرتب مضامین آیہ و اما بنتہ یک
 فحشہ و انا لہا آیات کثیرہ و احادیث کثیرہ جانا جاتی ہیں دہشتی ناصح جو اور از باب اذکی حدیث ذکر علی عبادہ موجودہ معام
 وج علی عبادہ موجودہ تحفہ عزیز یہ کہ سو اس مرتب مذکورہ خاب سولاسونین کے ذکر کو پیغمبر خدا عبادت الہی فرماتی ہیں اور
 فریقین کی کست صحاح سی ہی ایک یہ کہ جب کوئی بات معجزہ اور کرامات کی اذکی دلیلیں یاد آئی تو فی تمنا یہ جی جا کہ ہم
 اذکی وقت میں کیوں نہ ہوں ہم کچھ خود ہی دیکھنی انکی زیارت سی مخف ہوتی تو نام نامی اس مقصود زبان لکنا ہوا
 کہ یا حضرت کہا ربہ عالی پروردگاری تمہیں دہائی کاش کہ ہم بھی دیکھنی مشرف ہوتی ایک یہ کہ کوئی حدیث قول یا نص
 فیصلہ لکنا کیا ہو اغرض ہر انکی منتی و منتخب باتیں میں دلیلیں یاد آجاتی ہیں یا مشلا حسن خلق لکنا یا ہدی کریم الوان
 نیکی کرنی بروقت مرض و مصیبت پر شکر گذاری اور صبر و رضا بقضا اور خیر خواہی خویش و بیگانہ کی بالحد انواع و قسم کے
 محاسن بعض دفعہ خود بخود بعض دفعہ بروقت درپیش ہونی امور کے یاد آتی ہیں یا صرف انکی وفات و شہادت یاد آجاتی
 ہی تو زبا نہر سی ذکر آجاتا ہی اور درود و سلام انپر سجا جاتا ہی اور اذکی درجات عالیہ یاد کرتی ہیں انخصر کہ بہتری احتمال
 تو مذاکر فی ہر ان حضرات کی ایسی ظاہر ہوتی ہیں اور طبع سلیم یقین کرتے ہی کہ وہ ان استعاذہ ستعاذہ کسی طرح خیال ہی نہیں
 کیا جاسکتا کہ بموجب تصریح بخاری و سنائی موجودہ جامع الاصول قول جنابیدہ لہا بتولی عذرا فاطمہ زہرا ہی مفارقت رسول
 مقبول میں یا ابتاہ من جنۃ الفردوس واداء الحدیث اور بموجب تصریح ملا حسین میبذی کی یا ساکن البطی علمت البکاء
 و ذکر کہ انسانی جمیع المصائب اور بموجب تصریح علی بن بریان الدین محدث شافعی کے کہ مطابق حدیث مرویہ ابن مسعود
 کے ہی کہ قریب مفصل بیان ہوگی ارشاد رسول خدا مفارقتہ سید الشہداء میں کہ پیغمبر خدا فرماتی تھی یا عم رسول اللہ و
 و ہمد رسول یا حمزہ یا فاعل الخیرات یا حمزہ یا کاشف الکربات یا حمزہ یا ذاب یا مانع عن وجہ رسول اللہ یا صیہ بکارنا جانا
 ام المؤمنین صدیقہ ناصح صاحب کار بروقت دفن اپنی عمر صاحب کے دست بھر نبوہ و زاری فرماتی تھیں و الحمد للہ ابراہیم
 جا، صلیکام عمر جناح صاحب و ضہ الاجاب و محمد فادہ شاہ و غیرہ ماضین محمد شرف حال وفات اودفن فیضہ عادل صحیح

مراتب تہمت ہوتی ہیں
 اذکی دلیلیں دیتی ہیں
 اذکی دلیلیں دیتی ہیں
 اذکی دلیلیں دیتی ہیں
 اذکی دلیلیں دیتی ہیں

لحمہ، اور جو چہ چہ

ناصح صاحب من لکبتی من عبادت مقام حاجت تالیف محمد خاندانہ شاہ سی لکھی جاتی ہے کہ صاف فارسی ہی چون سرسیر
 عمر برزشتہ و بموجب وصیت بدرجہ عالیشان آورده بار دیگر رخصت خواستند عالت فرمود کہ من از عطیہ خود ہرگز رجوع نہ کردہ
 ام انگاہ انگستان خود شیک کردہ دستا بر سر بند و دوا از بر کشید و امجداد و اولاد و دوست و بیچارہ زیارت آمدہ رخصت
 و نول می طلبید یکبار فریاد از اہل مرینہ برخاستہ زلزہ در زمین و زمان افتاد انتہی موضع الحاح تا نصح صاحب ذرا ترم کرین
 اور تہی غور کرین اور طالع بان حق ہی خیال کرین اس حرکت کو ام المومنین صاحبہ کے کہ سر پر ہاتھ بھی جلا گیا اور بی تابی میں کیا
 فوت ہوئی اور کسطح فوجہ فرمائی میں اور اس جگہ کو یاد ہی کہیں کہ مقام ضرورت میں کام بھی اولیگا سبحان اللہ اہل
 حق یا علی کہنی سی او کئی غم میں رہی بدعتی کہی جادین کفری نسبت دئی جادین یہ ام المومنین دئی دای ابو بلکہ کہنی سی
 دست بر سر ہونسی او بغش مرده کو نسبت دینی سی کہ رخصت طلب کرتا ہی زیارت کو آیا ہی اور فریاد و فغان بر بار کمری خاصی
 صدیقہ کی صدیقہ ہل ہذا الاجال و شقان و عذاب و نفاق قد جاء الحق و فرہق الباطل ان الباطل کان زہوقا انصح
 جیو اپنی خواہر کھل فصلاد عرفا کی عطا یہ جلیلہ اور کلمات طیبہ اپنی کتب سلمہ و معتدہ کسی تحریری اور نوشتہ نہیں اور کھل
 کہ حضرات کی خواہر کھل کا یہ حال ہی ملاحظہ فرماوین کتاب مناقب خوشیہ میں اپنی بڑی پیر شیخ و سید اجل و اکمل کے نقبہ
 سادہ فی الاحیاء کوں اسمہ کالاسم الاعظم میں خود زبانی جناب معظم الیہ کے ہی فرمائی ہیں اسی کالاسم الاعظم اور کتاب
 اسرار الکیں میں فی باب احیاء اموات اور ہی مناقب خوشیہ میں فی نقبہ النبی معظم النبی مقام شایع علی محمدی میں ہی کہ
 حضرت ربوبی فرماورند و گفتند قم باذنی و مجر و گفتن این کلمات قبر شکافت و قوالی خوشحالی سرود گو یان بیرون
 آمد اور علاوہ اسکی کتاب مذکور میں مکرر بطریق کثیرہ لکھا ہی کہ اسی ہی جہات کہ آپ کو محی الدین ہی کہتی ہیں کہ آپ کھل مہوا
 میں علاوہ اسکی خود جناب ممدوح و مطہر مناجات کی اپنی مرید و نگو ہدایت فرمائی ہیں کہ دفعت حاجت یوں بکارین یا شیخ عبد القادر
 شینا قد اور ہر روز چہار شنبہ کو قطع نظر عوام و جہلا کی علما و فضلا ہی سنت جماعت کہ فیضہ علم و فضل او کئی میں بکمال شل
 انرا غم جموع کہ ختم پڑتی ہیں اور وہ ختم او کئی کتابوں میں موجود ہی کہ یہ جملہ ہم مقاصد خاتمہ ختم ہی یعنی یا شیخ عبد القادر شینا
 قد یہاں ناصح صاحب اور خراب او کئی مضمون یا ایک نستعین یا دفتر مالکی مضمون یا شیخ عبد القادر شینا قد کو غور نہیں فرمائی
 اور صرف یا علی کہنی پر الیہ جگہ اتنی میں اور نصیری کی سی حرکت بتلائی ہیں ارشاد کرین کہ یا شیخ شینا قد میں کسطح کی یاد
 استعارہ دعا ذکر و استفہام غرض کسی اتمان دلیل کو ہی راہ پاسکتے ہیں تجربہ اسکی کہ قابل کو ذرا مشکہ فرماوین اب فلک کر
 ناصح جیو اور ہر شخص غیر ہی انصاف سی غور کری کہ سو حضرت جی لایموت کی دوسرے شخص کو محی اموات کہنا اسطرح سی اور سچا
 تم باذن اللہ کہ انبیاء او عصیائی سو اس کلمہ کے موہبہ سی نہیں لکھا یا قم باذنی اور یا فلان شینا یہ کہنا یا کہو انسانی آیا یا
 نعبہ وایک نستعین اور آیان یہی دیمت ہی یا نہیں بلکہ دخل شرک ہی یا شیخ ایمان الحق ان یہی الحق کلمات و لو کہہ
 الکافرون غرض بات یہ ہی کہ اگر ایک جناب مولای سونین اور نمہ طاہرین کہ شہد ہے راہ خدا اولاد و اولیاء اللہ مصداق مضمون
 لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله اموات الا هم يمشون بطهران الہی میں ہر شخص لہی رجوع کرتا ہی اور ناصح جیو کی عمر و کمر
 کا نام ہی نہیں لیا و تا سو سو خندہ او نگو اس بات کے ہے لیکن او کئی سو خندے سے یہ نام کب مٹا ہی یہی دردن لطف انہر اللہ

وہی صاحب من لکبتی

وہی صاحب من لکبتی

و قال خدا یا محمد سبک الله فی اهل بیتک اور صاحب نفس زاید کی عبارت فارسی نصف ہی اسلامی ترجمہ عبارت مرقومہ
 کا مستغنی عن البیان ہی سب عبارت تفسیر زاید کی کثرت اور مطابق او کی بلکہ شیخ زائد ہی یہی بعینہ لکھی جاتی ہی و چونکہ
 و سبب این نذر آن بود که روزی رسول مجاهد علی در آمد یافت حسن و حسین اصغیر و سبب آنکه از ضعیف چنان بود که رکعتی
 شان از نذر پوست می یافت رسول گفت علی و فاطمه را این فرزند شما زنده اند که شما را نعم فرزند می و زنده اند که شما
 از ریح هفت ان اسایشی بودی نذر کنید تا بود که مبارکی نذر شما خداوند ایشانرا شفا و عافیت دهد علی تقدیر کرد که روز
 داد و اگر خداوند نشان عافیت دهد فاطمه بچنین نذر کرد که نیکو بود نشان نفس نام وی نیز نذر کرد و این نذر روز آن
 معنی کرد که هر مردم اگر سید سج و شوار تر از روز و هشتن نبود خداوند تعالی شفا بدید آورد هر دو بهتر شدند و دیگر روز
 را خواستند هر سه تن طعام ساخته شبانگاه سه قرص خواستند که دست بطعام دراز کنند آمد مسکین آواز برشته بر رخا علی
 رضی می گفت یا اهل بیت النبوة و ارحمة مسکین من مسکین المسلمین الطمونی اطعمکم الله فی الجنة علی موائد و خیرات کان اول
 بجای رسول و اهل بیت وی آمدنی چه دستندی اگر چیزی بود نشان نوسید کنند علی رضی قرص خود را مسکین و اهل بیت
 موافقت کرد علی را ایشان دیگر روز روزه و از خاسته شبانگاه کذک طعام خواستند که دست بطعام دراز کنند آمد محمد
 بر رخا بآلک کرد یا اهل بیت الوحی و النبوة یتیم من یتامی المسکین الطمونی اطعمکم الله فی الجنة علی موائد علی رضی خد بود
 و فاطمه و فقه کذک بدادند روز سوم روزه و از خاسته شبانگاه را کذک طعام ساخته علی طعام بدان برده بود که اسیر
 بر رخا آمد زبان طاعت دراز کرد یا اهل بیت محمد الصغیر من یتامی المسکین الطمونی اطعمکم الله فی الجنة علی موائد
 دمان بغلنه و نصیب خویش اسیر داد و ایشان نیز نصیب خود بدادند و این چنان بود که حکم کافران کی اسیر کردند می نشان
 رسول بودی بند کردی نشان و در مدینه بهشتی تارای وی بچه قرار کردی یا یاز فروختی یا جزیه برده نهدی یا به بندگی بآ
 اتی موضع الحاقه مگر به کج که ناصح جیو کو غیظ و غضب صحبت اینی اخوان و پیر عزیز کے قضیت پرز باده ترانہ لاجی ہوا انصوح
 کی ماری کذب کی مرکب تو اینی دلمین شرم تو کین حاشیہ مذکورین کیا غلط بات لکھی ہی دیگر ہمین حاشیہ قرآن مترجم خاندان عزیز
 کما کہ با و صغیر تفسیر صیقا و تکمین تو لکھا ہی کہ تمام سورہ اہل بیت طاہرہ کی حق میں ہر سجان آند جبرل امین تو از طرف بردار
 عالمین جنیت دیر اور ان نیک آئین کو موت آتی تھی کہ خدا حاشیہ مذکور کے لئی تو بنا ہی اور اہل بیت کی حق کی آیت میں خیانت
 کرد کہ کسی ہمین آیت نصف کو چاہتی کہ خود گری کہ حاشیہ کی معنوں جو موافق تفسیر فریقین ہی کو نسی حال کی اہل حق کی ہی
 کہ ناصح صاحب توام کی بیکانیک صحبت انتر الکاکی ای فہم العلم من انتری لای من اب لازم ہی کہ وہ تمام مقولہ ناصح صاحب بایزادی
 حلقہ لغتہ علی کا ذہن و چوہ قرآن میں ادبیں کے لئی ثبت کیا جاو آب فرماوین کہ مصرعہ موزون میتہ سیرت کہ کی نمی ترسد
 از خدا کمالی صادق آیا الحق صدق رسول آند جو فقرین کہ غیر سستی پر کوئی بد آئین کری او سکا مقرر خود وہ آپ تو بای پس
 علی ہی ان حضرات کا تمام امور میں کہ نہ خدا کا ذہن لوگون کسی شرم توام کے بیکانیک کذب و انتر کی سو اچک کام نہیں پرچہ انکی
 کم گشت شہر دو کی کارستانیان ہی کہ نہیں لیکن یہ انتر موسیت بالانتری اولشی ہی کہ اتنی زیادتی کذب و انتر لای باکی شرم دیا
 کے جرات ہی سیر حلقہ قرآنی حضرت کا یہ اثر ہے کہ کو فون مالترہ ہر حرف واد بر آو یا جسے اطفال کتب جو ملن ہی جان

اور علامہ علی بن ابی حمزہ نے فرمایا کہ اس کی تفسیر میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب کتب میں ملتا ہے اور اس کی تفسیر میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب کتب میں ملتا ہے

تفسیر

جان سکتی ہیں دیکھ سکتی ہیں کہ کسی قرآن میں کسی قراءۃ میں دیو فون نہ پا میں کے نہیں معلوم انرا دی حرف واد میں
کیا علت اور غرض ہے ناصح صاحب کی نظر طرا جبر و مکافات حرکت خلیفہ عادل کہا جاتی تو زیبا ہی کیونکہ ماہرین تفسیر
ہوید اسو کا کہ جناب عدالت مآب فی آیت والذین اتبعوا اباسان میں سی و او کو دور کر ڈالا تھا تفصیل اس اجمال کی یہ
کہ صاحب تفسیر ثعلبی لکھتا ہی کہ جناب عدالت مآب ایک در آیہ اسان بقون الاولون من المهاجرین والانصار والذین اتبعوا
بڑھ رہی تھی اور الذین پر سی و او کو دور کر ڈالا تھا یعنی فرماتی تھی والانصار الذین اتبعوا اباسان سوالی میں کہنے
تین دفعہ منع کیا یہ خلافت بنا کہ بتی تھی ہرگز اثر پذیر نہ ہوئی غرض جب ناما تب آئی بن کوئے قسم کہا کہ کہی کہ منی
پیغمبر خدا سی موداد کی اسوقت سناسی کہ تو عاقر فرما چیتا تھا تب آپ طیش کیا کہ بولی کہ ان سچ کہا تو فی یاد کیا اور
ہم ببول گئی تو متوجہ رہا اور ہم مشغول تو حاضر رہا اور ہم غایب آہنی خلاصہ کا تہ طابرا جناب عدالت مآب کی فی علیہ
حذف میں جو از حذف حرف علت بعد ابی محل فرما سکتے ہیں اور اپنی لئی جبر نقصان اوس علت کا فاعل خبر دیا اولی الایضا
ہی قابل حسنا کتاب تہ اور زہی یہ معتقد اور متعبدی او کی وہ اس علم و حافظہ پر تعریف و خیانت پر حسنا کتاب تہ ہر فراموشی
یہ اس زیادتی و حافظہ پر مدعی نصیحت کی چوتھی لانا آیہ مذکور کا اس دعویٰ بر محض بیفائدہ مثل بانگ بی محل ہے تجربہ ہائے
استدلال بآیہ قرآنی واسطی بہکانی عوام و دافین کے کسی بات کا مفید نہیں کہ نہ دعویٰ آپکا یہ ہی کہ تم اماموں کی غرض
ہو اور دلیل حمانت میں یہ آیت جسکا مضمون یہ کہ وہ وفای نذر کرتی تھی صریح ظاہری کہ اگر اعراض یہ ہو تا کہ تم نذر
کے دافین کرتی یا نذر کے منکر ہو یا طعام دار بہ جب خدا نہیں کرتے مسکین و یتیم و یرکونہیں دیتی تب البتہ یہ آیت
لانی زیبا تھی والا صریح تقریب تمام ہی کمالا علی علی اللہ علی اللہ اور طعام دار غایب فاکتہ و نیاز رسول و آل طابره کہ خاص
محبوب خدا ہیں از بس ظاہری کہ محض بیاس محبت خدا ہی یا پنچین چونکہ خاصہ ہی ناصح صاحب کا عوام اور کالوگنوی
کی دافین و جہلا کی حرکات جاہلیت کو ہی اصولی مذہب اور کل اہل مذہب حق کی طرف منسوب فرماتی ہیں اسی طرح اس حکم
اور بعد اسکی ہی واسطی تغیر اور دہو کی عوام کے کام فرماتی ہیں بعضی جو فاکتہ نیاز رسول و آل رسول کو تلفظ فرمادیا
تجیر کرتے ہیں اوسکو آپ روپ گرفت کر کے عوام کی بیکانیکو ایک بڑا اعراض بنا کی بر رو کار لانی میں عقل کے دست نازا
یہ نہیں جانتی کہ عوام تو ایک طرف اہل ادب خواص علماء و فضلاء فریقین میں متعل اور جبار اور ساری ہی کہ جو چیز کوئی اعلیٰ
ادنیٰ کو دیتا ہی اوسکی بخش و عطا وغیرہ الفاظ سی تغیر کرتی ہیں اور سادی المرتبہ سادی المرتبہ کو دیوی تو یہ یہ وغیرہ تعبیر
کرتے ہیں اور جو ادنیٰ اعلیٰ کو دیوی تو نذر پیش کش وغیرہ کی تجیر کرتی ہیں بعض الفاظ میں کہ سب جگہ مستعمل ہیں مثلاً
تختہ و امثالہا چنانچہ سلاطین حکام کے حضور میں جو جبر پیش کیا تی ہی اوسی نذر کہتی ہیں اور پیشی خواہ معمولی ہو مثلاً
شش ماہی سالانہ وغیرہ ایام مقرر کی ہو خواہ غیر معہود وغیر معمولی بروقت جب جی جاسی غرض اسب کو نذر کہتی ہیں لیکن
ظاہری کہ نہ بمعنی اوس عہد و نذر کے جو واسطی معہود رہتی کے معہود ہے اور تعبیر اس نذر کی واسطی سلاطین و حکام وغیرہ
کے کوئی شکر نہیں کیا جاتا کہسے فرقہ میں مولوی رشید الدین خان رشید غریز ناصح جو کلام اہل اس باب میں لکھتے ہیں خواہ
نیاز میں جو لکھتے ہیں نقل اوسکے مظاہر حق میں ہی موجود ہے بغور ملاحظہ کریں و ہوا نذر نیاز لفظ فارسی ہی کے کئے

بہ حذف واد الایضا
میں جو جبر پیش کیا
تجیر کرتے ہیں

بہ حذف واد الایضا
میں جو جبر پیش کیا
تجیر کرتے ہیں

بہ حذف واد الایضا
میں جو جبر پیش کیا
تجیر کرتے ہیں

بہ حذف واد الایضا
میں جو جبر پیش کیا
تجیر کرتے ہیں

بہ حذف واد الایضا
میں جو جبر پیش کیا
تجیر کرتے ہیں

ہی معنی میں ازاجملہ ایک معنی اوسکی منجھدرویشان کذا فی البرہان قاطع اور پہر اسی مقام میں بعد کلام طویل لکھا ہے
 کہ وہ بہر صلاہی پس اگر کوئی کسی بزرگ فائدہ کو کچھ بطریق نیاز یعنی بروصلہ اور تحفہ کی دیوی تو وہ نیاز جائز اور اوس بزرگ
 کو کہنا اوس چیز کا جائز اسی طرح اگر نیاز کسی بزرگ مردہ کی کرے کہ بمعنی فاتحہ اور پونہ پانی ثواب کی اسپر کے اوسکی لئی ہے
 تو یہ نیاز بھی جائز بلکہ یہ منحصر ہی اور منحصر ہی اصطلاح اہل زبانہ و لائشہ فی الاصطلاح بہتری الفاظ میں کہ اہل عرب
 کی ان اور معنی میں مستعمل اور اہل عجم و ہند وغیرہم کے ان اور معنی میں استعمال اور لفظ ایک مثلاً ایک لفظ لیس کہ عربی میں بمعنی نفی ہے
 اور ایک لفظ ہی تیس کہ عربی میں کہا نیکی چکنے کے معنوں میں ہے اور مصدر ہے اور بیان افواج میں جو سپاہی کچھ عہدہ
 اوسکی لئی ایک علامت مقرر کی جاتی ہے اوسی تیس یا لیس کہتی ہیں یا مثلاً لفظ لای بمعنی نفی ہی عربی میں اور ہندی
 میں امر لایکا یا مثلاً لفظ لیس کہ عربی میں واسطی بلانی گوہند و ناقہ کی ہے اور اہل ہند کی ان سب جانتی ہیں کہ کہاں
 اور کسلی مستعمل ہے بلکہ صرف ایک لفظ اور معنی متحد ہوتی ہیں کجا صرح سابقاً بالتفصیل للبلیغ لیکن معنی حاکم استعمال محل و
 موقع اور قصد معبر مقصود ہوتی ہیں کجا میں ان لکل کلمۃ مع صاحبہا مقام لیس بخیر ما داغا الاعمال بالنیات انما المراد
 علی ما نوی اور پڑھا ہر کہ تدرج کہ محض واسطی پروردگار محبوب کے ہی عمل اوسکا بعد عہد کے ہوتا ہے اور اسکی معنی بھی عہد
 کر کے ہیں کہ بعد عہد اور حصول مقصود ایفا اوسکا عمل میں آتا ہے اور نیاز و فاتحہ بغیر ائمہ ہدی شہداء و اوصیاء کی خواہ
 سہلی خدا ہی عہد کیا ہو خواہ یونہی شخص فاتحہ دلوائی یعنی بی عہد ہی فاتحہ دی تو بطریق عہد نیاز پاس لای بہ نیاز
 و نذر تعبیر کرتی ہیں کہ شرعاً یا عرفاً کسی طرح کوئی بات ممنوع و محظور اسمین نہیں علاوہ اسکی خصوصیت اس تعبیر کے ہی
 لچہ شیونکی لئی نہیں بلکہ حاصل عام احراب یا صبح صبا کی ان جاد و ساری ہی پہر ایراد خاص شیونکی حق میں محض
 اپنی کردانی ہی چنانچہ حاصل اپنی سلاطین جنغیہ غیر اہل علم و شائخ ائمہ اربعہ کی لئی کلمات و ملحوظات کیا کتب تاریخ و غیرہ
 کیا زبانیں خواہ عوام میں ہوتے تعبیر سے ان لفظوں کی دیکھ سکتی ہیں یا صبح صاحب اگر کچھ ہی عقل رکھتی ہیں تو مجتہد
 ہونگی بلکہ اوہنیک دیس میں گافونین قصہ میں ہولی دیوالی دسہرہ کو جو رعایا زمیندار تحصیل دار و عالم وجود ہری
 لئے یا خود ناصح صاحب اگر میانجی گری ہی کرتی ہیں تو خاص اذکی لئی ہی شاگرد اور مرید اذکی کچھ عہد بقریہ وغیرہ
 کو پیش کرتی ہیں تو سچ سچ اپنی ایمان سی فرما دین کہ نذر کہتی ہیں یا بخشش عطا اور آپ خود لیتی اور کہواتی ہیں یا نہیں
 بلکہ ہر دفعہ و ماہر جانتا ہی کہ زمیندارہ میں سب بہشت کہتی ہیں تین خیرات تو آپ بہشت کہو کے لیتے ہیں یا پین خیرات اور
 پڑھا ہری کہ حاکم یا خود ناصح جو کوئی دیہی بھوانی یا میران عجم سد و نہیں کہ بہشت اوان معنوں میں مقصود ہوگی جو بمعنی
 نذر کے اذکی ان ہی بلکہ صرف یہاں نذر ہی بمعنی تحفہ و بخشش کہ واسطی لفظ ہم کے فہم بہشت ہی اصطلاح استعمال ہوگی
 نذر مخلوق کے واسطی وہ ممنوع ہے معاذ ہند جو مثل نذر خدا محمود ہو اور اوس مخلوق کو شریک یا ضد و نیا کہو اور اولاد خدا
 تصور کیا جاوے جائیکہ بی عہد جو چیز اعلیٰ کے لئی ہی اوسکی نذر کہتی ہو عوام اور جو ناصح صاحب ہمارے اس کو ہر لوگوں
 پر تیز دہی اور لسانی ظاہر کریں اور ہوگی بازیاں اپنی مریدوں میں بٹہ کر کام میں لادین تو ہم خاص اذکی میر فریم
 عزیز کے تحریر مطابق اور موید اپنی مصراحت کے نقل کر دیتی ہیں کہ کسی طرح کے جانی گریز اذکی اور محل گفتگو نہری اذکی

نقد عبارت مولوی

اولی مولوی رفیع الدین فی خاص اس نذر کی باب میں کتاب لکھی ہے اور مزایہ ہے کہ وہ اپنی برکس میں کلمہ نیت گویا لکھتی ہیں صاحب
 جیہ کو لازم ہے کہ شرم کریں اور جہد کریں کہ اپنی ہی کی سامنی کیسے لب نہ ملا دین گے چونکہ عبارت فارسی ہی سبب لکھائی گئی ہے کہ
 بعد حمد و ثناء شروع ہی میں ہر می گوید بندہ مسکین محمد رفیع الدین الحقہ اللہ بسلفہ الصالحین این کلماتی است در باب نذر کہ فرما
 اولیامی آند مثل برجہ سلسلہ اول آنکہ لفظ نذر کہ انجاست عمل میشود بمعنی شرعی است کہ ایجا پیر و حبیب است از صبیح ادا ان مقصود
 بطریق تقرب الی اللہ بلکہ عرفی است جعفر آنست کہ انجہ پیش بزرگان می برند نذر و نیازی گویند آری نذر شرعی قسمی از ان کا ہی
 می باشد و حکم ان نذر این است کہ تحقیق محض بر اولیا است حرام است کہ وارد شدہ است لا نذر لغیر اللہ و نیز قصدا حاجت متعلق
 از کسی خوشتر و اور مالک نفع و ضرر خود اعتقاد کردن نوعی از شرک است و اگر بصورت است نہ ذرت و حقیقت در واقع بر کی از روی
 مباح است و جہ اول آنکہ خالص بر خدا متعلق است و ایشان صرف محض اند گو یا می گوید الہی اگر این مراد من حاصل شود نذر تو بر
 مراد من الصالح را من و جہ دوم آنکہ ایشان را شفع سازد گو یا می گوید یا حضرت در جناب الہی بر این شکل دعا کنکہ اگر این مراد
 حاصل شود از طرف شما در جناب الہی بقدر طعام یا نقد یا تم نام تو اب ان عاید شما شود و این معنی جواز از اہل چہ کہ جناب خاتم نبوت
 حضرت امیر المومنین علی رضی کریم اللہ وجہہ و صیت فرمودند کہ تا زندہ باشی از طرف من قربانی کردہ ہے و سعد بن عبد اللہ فرمود
 جایی جا کن و بگو بندہ لام سعد و جسیوم آنکہ این بزرگ را در جناب الہی وسیلہ شفع سازد گو یا می گوید الہی ببرکت ظنان بزرگ
 و بحق عنایت و مہربانی خود و او شان کہ عمر خود در بندگی در رضا جوئی تو گذرانیدہ اگر مشکل من سان کنی بقدر مال بزم و ثواب
 آن نحو کہ روح آن بزرگ سازم تا از تبرک و مہمان آن بزرگ خوشنود شوی این ہم جایز است کہ مذہب ابو حنیفہ است الا ان
 ان یجوز ثواب نافلۃ لمن لا یتقہ کہ تمام کتاب میں جو فائدہ نیاز کسی اولی ہی مصلحت و کی ہی ہے معصیت نذری اور نصیحت تمام جو
 تینوں صورتوں پر موقوسی ظاہر و باہر ہی ناصح ہو یا تو ابی شک و ریب جہالت کو دیکھتی فہم کریں یا اعتقاد اپنا اپنی بر عزیز و دین
 سی مرقع فرمادین کیونکہ اس کتاب مرقوم کہ ہی حاصل اعتقاد و عزیز یہ اور تصنیفات عزیز یہ جانیں کہ اولی شاکرت و شاد و کہ ہے
 ناصح صاحب الہی سفسطہای فرخندہ سی دایرہ نقض اعتراضات فرمودہ و نصار و قیرا قرآن و احادیث کی لئی وسیع کرتی ہیں
 کچھ بھی تیز اور پوش کو کام نہیں فرماتی ہر عقل و فہم خیال کر سکتا ہی کہ قرآن میں تو ہی خطاب خاص پروردگار اپنی صبیح و صبرا
 گو کہ قل ہو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد الحاصل کہ وہ ایک ہی جگہ ہی بی نیاز بی احتیاج ہی نہ جائزہ خا
 گیا نہ اوکی مانند نہ مثل نہ گوت نہ قبیلہ ہم جنس عرض نہ فرزند نہ جو ر و نہ بچہ اور حدیث ہی مشکوٰۃ میں عنہ و عن عبد اللہ قال قال
 رسول اللہ الخلق عیال اللہ فاجب الخلق الی اللہ من احسن الی عیالہ و الہ البقی فی شعب الایمان جسکا ترجمہ خاص یہ عزیز ناصح جو کہتے
 ہیں کہ خلق کتبہ اللہ کا ہی پس بہترین خلق کا طرف اللہ کے وہ شخص ہے کہ احسان کری طرف کتبہ اللہ کی ظاہر ہی کہ جیسے محبت
 عذر حقیقت و محجاز کا بیان ہو گا وہی اطلاق استعانت اور نذر میں بھی لگو گریو گا ناصح جو کہ کچھ اپنی انکی احادیث کی ہی خبر نہیں
 یا حافظ نہیں خدا محفوظ رکھی ہر بلا سی حدیث عثمان بن حنیفہ جو کہ ترمذی و تہی و حاکم و ابن جریر روایت کی ہی اور حسن و حسین
 میں بموجب اسی حدیث کی بعد ادا و نذر اور و رکعت نماز حاجت کی دعا طویل مذکور ہی جسکا اشارہ ذکر استعانت میں او پر ہی گذرا
 ہی یہ مضمون مصرع ہے خدا اور یہ لفظ میں یا محمد الی التوہم الی ربی فی حاجتی بندہ نقض الی شفعونی کہ لا علی قار

نقد عبارت

نقد عبارت مولوی

و در کتابی که در این کتاب است

و در کتابی که در این کتاب است

و در کتابی که در این کتاب است

شرح میں حصص کے تصریح کرتا ہے کہ روایت میں تقضی بصیغہ حاضر جوابی یعنی تاکہ قضا کری تو ایسی محض حاجت میری پس اسناد تقضا حاجت کی آنحضرت کی طرف مجازی ہی اور ظاہری مع کسیر بن عثمان بن حنیف سی روایت کرتا ہے کہ اوسنی خلافت عثمان بن عفان میں ایک حاجت مند کو اسکی تعلیم کے اور اوسنی عمل کی اور حاجت برآنی اب ہم مذاق پر فیض وغیرہا احزاب ناصح جو کہ بطریق تنزل کہتی ہیں کہ اگر کوئی شخص نازد فائز رسول و ائمہ عہد ہی کرتا ہو تو وہ نذر و عہد حقیقت میں خدا کی لئی ہی کہلاتا مقصود ہمارا حاصل ہو تو ہم اوسکی بیکار پیغمبر یا اسکی نفس و آل کے لئی یہ نہ فائز دین کی اور برابر نذر حاجات مستقل بالذات و پاک پروردگار کی جانتی ہیں خطاب ان بزرگوں کی طرف عرف بمقتضا و استخوالیہ الوسیلہ نظر بقصد انتہای وسیلہ ہی ہوا دعا اور اطلاق خطاب اذکی جناب میں مثل اطلاق انھا ہم اسد و رسولہ اور انھا کم ہند و رسولہ اور یا محمد انی التوحید علی ہر فی حاجتی ہذا تقضی فی سفوفی اور یتوفیک ملک الموت الیہ اور قوتہ رسلنا الیہ اور اعینونی یا عباد اللہ مرئو فیہ اور حدیث انجیہ و لکن ہند انجی سی کہ حدیث صحاح ترمذی سی مشکوٰۃ میں ہے رجبہ العقلا تکفیم الاشارہ لیکن واسطے سفر اشکنی ناصح صاحب جیدی خاص عام کی ہم تبصریح تام ترجمہ انھیں کی محقق دہلوی کا جو شرح حدیث انجیہ میں مرقوم ہے مود نام حدیث لکھتی ہیں عن جابر قال دعا رسول اللہ علیا یوم الطالیف فانتجاہ گفت جابر خوند آنحضرت علی را روز غزوہ طایف پس از گفت با وی فقال الناس لقد طال نوحا مع ابن عمہ فکفستہ مردم را نہ تھمتیں د از شدہ را از گفتن با پسر خود فقال رسول اللہ انجیہ و لکن ہند انتجاہ من دار تکفہ ام با و از پیش خود لیکن خدا انتجاہ را نہ گفتہ است با و یعنی امر کرہ است مرا کہ را نہ گویم با و پس از گفتن من جبتہ فرمان بردارہ کردن امر صحت را و تو اند کہ ختنہ ان باشد کہ من ابتدا در را از گفتن با و مرہ ام و لیکن خدا انتجاہ را نہ می گوید با و انتہای اسرار می کند در دل وی من را نہ می گویم با و از بہت وقت و متابعت فعل الہی تعالیٰ رواہ الترمذی و جہتہ لال اس مضمونکی یہی کہ جیسے انتجای رسول مقبول کا اطلاق حقیقت اطلاق انتجاہ جناب با و اس جگہ ہی اسی ہی خطاب جناب بول مقبول کی طرقت طرف جناب با و کی ہوگا فافہم دندہ کہ علاوہ اسکی ذرا نامہ جو عقل و ہوش یکمین غور کریں کہ اگر کوئی شخص خدا نذر کرتا ہے کہ اگر میرا فلانا مطلب حاصل ہو تو مثلاً بس مومن کہلاؤ تو آپ فرما دیں کہ یہ نادراں بس مومنوئی نذر انکی نزدیک کرتا ہے اور انکو خدا جانتا ہے یا نہ یک خدا یا نہ خدا ہے بلکہ اگر ان مومنین سی ساکین یہ خاص خطاب ہی کری کہ بہا یو معنی نذرانی ہے کہ بس مومن سبب بعد حصول فلانی مطلب کہلاؤ نگاہ خاص ناصح جو کہ مودہ اذکی چند اخوان و اقراں کے ہلاکی درستی عطا کہو انکی خاص خدمت میں ہی اتما کر دے کری تو ناصح صاحب اوسی مشرک اور کافر نہیں فرما دیگی پھر کمال تعجب ہے کہ رسول و اہل بیت کی نام سی یہ عداوت کہ گویا انکی کہلائیے ناصح صاحب کو تلخی معلوم ہوتی ہی نہیں دیکھتے کہ وہ عند بہم برزقون کی مرتبہ میں ہیں خدا بخود نہیں کہا تا انکی عبادت ساکین کو کہلا نا اوسکو پوچھا نا ہی اذکی نا تہ دینی اذکی دوست کو کہلا نا انکا کہلا نا ہی یعنی نذر خدا کی ہوئی کہ ہم تیرے ان دوستو کو کہلائیے اور نذر یہ بواسطہ اور رسید انکی ہوئی تو عین تعمیل مضمون و استخوالیہ الوسیلہ ہوئی فافہم دندہ ناصح جو ذرا شرم تو کریں قرآن میں صاف ہی واسطی سجدہ جاند سورج کے موجود ہی اور بدیکہ چلے کہ بڑی حقیقی مصاحب صاحب ابو خیفہ امام اعظم ناصح جو سجدہ جاند سورج کا تجویز فرماتے تھے اولوالا من ناصح صاحب اور

اور کمال مشایخ و عرفای نامی صاحب مثل اکبر اور قطب الاقطاب وغیرہ مرشد و مکتوبہ کرتی تھی اور انبیا و مریدین سے سجدہ کرتے
 تھے اگر تفصیل اور حوائج ہر ایک کی خاص کتاب نامی جو سی لکھی جاوے تو بہت طوالت متصور ہے اسکی مختصر آٹھ ہزار و پست
 اشاروں پر گفتاری اول تو شرح شہادۃ تشرین کہ نہایت معتبر کتاب نامی صاحب کے نام کی ہی صاحب لکھی ہے خالی اکثر ہم ہوا
 السجود علی وجہ ان اراد العبادۃ لیکفر ذنوبہ و لا یفکر لایکفر و لا یوم علیہ ذلک انتہی دوسرے کافی میں کہ نہایت معتبر کتاب
 کتب فقہ حنفیہ میں بھی لکھا ہے ذکر الصدق و الشہیدانہ لایکفر لایکفر لایکفر لایکفر لایکفر لایکفر لایکفر لایکفر لایکفر لایکفر
 رسالہ حافظ مسعود مراد آبادی کہ اوس میں اکثر مسائلات علماء اور جوابات خاص نامی جو کی یہ عزیز کی میں ملاحظہ فرمادیں کیا قدس اللہ
 کا نام شایع ہو تا ہے ایک مضمون مسئلہ مختصر دسویں کا یہی ہے کہ حاجی شیخ الدین خان فاروقی حنفی فی حجاب عزیز میں لکھا تھا
 مضمون کہ در کتاب نوایہ الفوائد ملفوظات حضرت سلطان المشایخ حضرت نظام الدین چند جامد کوست کہ آئندہ کان پیش نشان سر بر زمین
 می نہادند و چون کی ازین امر استبعاد نمود فرمودند میخوام ہم مردم را منہ کم نکنیم لیکن از حیث کہ پیش خواہد قطب الدین و شیخ فرید الدین مخزن
 سجدہ مذہبی تو نام منع نمود و دیگر فرمودند چیزیکہ فرض باشد چون فرضیت آن نسخ شود و سنت آن باقی ماند مثل صیام بیض و عتق
 و سجدہ آدم را ما بود اکنون کہ تاکید کن منوی شد اباحت آن باقی است درین چہ ارشاد می رود و چنانچہ بیخیز نامی صاحب بعد کلام
 طویل ذکر سجدہ آدم کے کہ فقہ فہم العزیز میں تفصیل اوسکی ہے جو القصد آدم جو لکھتی میں مضمون مقدم صاحب لکھا جاتا ہے نامی جو
 دیکھیں اور عبرت بکثرین متنبہ ہوں آدم ہم بر آئین بزرگواران را بخویر سجدہ ہر اجماعی کہ نہایت توجہ فعل این اکابر بعد تحقیق
 بسیار جنین قرار داده کہ سجدہ را ایشان دو قسم می دانستند سجدہ عبادت و سجدہ تحیت سجدہ عبادت را خود کفر و حرام می دانستند سجدہ
 تحیت را بخویر منصرف نمودند و فرق میان سجدہ عبادت و سجدہ باوجود تفاوت نیست و تعظیم باطنی در ہر یک مجتہد طیار الامر است کہ عند الملاحظہ
 و الملاحظہ بطریق تعظیم و تکریم زاید بر تحیت مسنونہ واقع نمود سجدہ تحیت است و اگر تعظیم تقرب و توفی الخیب و تحمیل کیفیت نفسانیر مطلقہ
 واقع نمود این سجدہ عبادت است چنانچہ سجدہ کفار سبوی انسان است و سجدہ ملائکہ برای آدم از قسم اول یعنی سجدہ تحیت ہی کہ سجدہ
 چنانچہ اکثر مفسرین ہمیں رفتہ اند و جمیع قبیل گفتہ اند کہ سجدہ برای خدا بود و آدم را قبلہ کردن تصور بود و ہر حال چون ملائکہ در مقابلہ
 حتی تعظیم اسما کہ از حضرت آدم منبت بایشان واقع شد ماسور باین تحیت شدند مگر متعلل و مرشدان بطریق اولی نسبت بمعلل و مرشدان
 ماسور شدند قیاساً علیاً و چون این امر دین شریعت منسوخ است از فرضیت بندہ انتقال نمود انتہی موضع الملاحظہ بجان قدس حال خلیفہ
 عادل عزیز یہ قابل تذکرہ ہی اور تحریر تقریر عزیز یہ قابل یاد بیان سلطان المشایخ کی شیخ بہا منی کو نامی صاحب کے عزیز کی یہ
 باندہ بنو باندہ لیکن شیخ فانی علیہ السلام کو کہ نہایت ہمیں گے کہ پیغمبر صلی علیہ وسلم مرشد کی حضور میں بجای سجدہ تعظیم ہی مرشدی بکلمہ بانی پیش آئی
 اور فرس رسول و جبرگوشہ رسول سی جو کہ کیا اظہر من الشمس سے فاعتراف و ایاد اولی الابصار تعظیم نامی صاحب انہی عزیز کے تحریر سی زیادہ
 متنبہ ہو دین کہ او نہیں بڑا سچا جانی میں کہ نہایت حضرت کی ان خود تعظیم و تکریم معلوم مرشد کی سجدہ ملک بہ نسبت تعظیم اولی ان چیز
 کی تعظیم ہی محکوم و مجرب ظاہری او فعل اولی ان شیخ کبار کا ملائکہ موجب مصرعہ کرہ بالاسجدہ شہد و قرآن عمول سبحان اللہ
 ہر فراخ و نیاز رسول و اہل بیت کو تعظیم اندر تعظیم کرنا بالانصاف کہا جائے و یا رتبہ رسول و اہل بیت استاذ و معلم ہی ہی کہ یا تعظیم
 مرشد سجدہ ہے زیادہ ہے نامی جو کی نزدیک ادب رسول و اہل بیت و مرشد ہی ہی کتر ہے یا نامی جو پیغمبر و اہل بیت

حدیث شریفہ و انظار
 مختصر جامع
 تعظیم

حدیث شریفہ و انظار
 تعظیم
 جامع
 مرشد سلطان

تعظیم

نسخہ
مکتوبہ

گو مرشد نہیں جانی مسیح مشہاب الدین دولت آبادی کی کتاب مودہ و مکین اور نصیحت بکیرن وہ کس کس رنگ سی کسی کس تفصیل
سی لکھا ہی کہ پیغمبر آل پیغمبر کے حقوق کس درجہ کس درجہ میں پیغمبر نے تعلیم کے توحی اسکا اوستاد و معلم کا سی او ایل میت کی تعظیم
اولاد اساتذہ جیسے چاہی پیغمبر مشہاد آل کی تعظیم مرشد زادوں جیسے پیغمبر بادشاہ دین و دنیا اول آل اسکی کار تہ شاہ زادوں
جیسا عرض انواع و قسم کی حقوق اور ہر رب رسول و نفس رسول و آل رسول کی لکھی ہیں کہ ادب تعظیم انکی کتنی کتنی مراتب کر
اور کس درجہ کر چاہی مگر ہاری ناصح صاحب دہقان بنین معلوم نفس ادب ہیسیکی میں یا بنین ادبین لازم سی کہ اول ادب سیکھیں
پیر معلم اور مرشد اور استاد کی لئی جو باتیں ادب کی درکار ہیں وہ سیکھیں جب استعمال الفاظ مذکور و تحفہ و ہدیہ جانین کے نہیں تو
جی مرشد ہی اور بی اوستاد ہی کہلا میں گی لیکن ناصح صاحب کیا ادب سیکھیں گے اور کیا کام میں لاویں گی اوکی مرشد عادل قابل
حسابات بہتہ حال قصہ مشہور و قراطس رست لکائی زبان کی محاذ شدہ جناب رسول مقبول اور گھوٹنسا رانی الی ہر برہ
مسلک فرمان رسول حضرت سبحان وغیرہ مراتب کی ہر ایک ماہر و عاقل پر ہویا ہی تو یہ مقدمہ ہی اوکی کیا ادب ادب رسول و نفس
رسول مرغی رکھیں گے و لغو یا قال اردو فی مثنوی ای مراد مصطفیٰ من چون عمر از برای خدمت بستہ کر اذ خدا جویم تو
ادب بی ادب محدود گشت افضل رب بی ادب نہ نہانہ خود را داشت بد بلکہ آتش در ہداف رخ زد او علاوہ اسکی ناصح جو گو
بوش سے سنیں اور خواب چو گوشت سے ہنسیا رہوں غور کریں کہ اگرچہ بعضی خدا نیان و جان نشان ائمہ ہدیٰ جو کہ ادب آموختہ او
دل سوختہ محبت جناب سید شہید اول و جان سی بغاضی قل لا اسلمکم علیہ ابراہیم المودہ فی القربی ومن یعرف حسنہ فزول فیہا
مصرود محبت لبیب جو ش محبت اور کثرت ذوق و شوق اور انتفاش عقل و تحریم ان آیات خاصگان بارگاہ حضرت ایزد کریم کے
لبامی و تلاوت آیات رحمانی نقل غریب مقدس پاس لچوای اذ اتلی علیہم آیات الرحمن خرو اسجد و کبیا موبہ کی بل کرتی ہیں یا
سجدہ تعظیمی مطابق مصرعہ پیران و مقنہ ایان ناصح صاحب بالفرض عمل میں ہی لی آئین یا سجدہ و حقیقت خدا تعالیٰ آیات
عظیمہ و نور عظیم شہد اعمل میں احیاناً لائین یا بعضے پاس ادب زمین بوسی کرتی ہیں کہ سجدہ معلوم ہوتا ہی تو نظر بر صیانہ حوام
و جہلا کہ مبادہ لوگ دہو کہ میں پڑیں اور سجدہ عبادت لغیر اللہ ہی دیکھ جائیں نجانین تعجبہ و علما اس پر ہی ممانعت و ہمائش او
دعنا و نصیحت شیش از بریش مرغی کتنی ہیں لیکن ناصح صاحب اور انکی احزاب کو لازم ہی کہ وہ تو حسب مصرعہ عزیزہ اور اپنی سلاطین و غیرہ
کی اس باب میں لب ہی نہ ہلاوین ورنہ کس بل او نہ ہی گریں اور صلیبہ و عداوت و عناد و لگا اہل میت رسول سی خود و کلان شہری
دہقان پر روشن اور نمایان ہو گا علاوہ اسکی ناصح جو غور کریں اور فرماوین کہ خود قرآن کی آیت اذ قال لصاحبہ اپنی وقت پر
اپنی خلیفہ صاحب کی صاحبی جانیکو تو پیغمبر رنگ اوکی استلال میں لاتی ہیں اور انکو اور اصحاب رسول کو بموجب محاورہ عرب
صاحب رسول کہتی ہیں تو صاحب کا لفظ و سطلی اصحاب رسول مقبول کی زبان عرب میں مستعمل ہی ناصح صاحب کو شرم نہیں آتی
کہ بنود و نصائر کے لئی ہی یہی لفظ استعمال میں لاتی ہیں یعنی لاد صاحب وغیرہ جو کہ اصحاب رسول مقبول کے سطلی مستعمل
ہی اور پیغمبر یہ ہی کہ اللہ صاحب کس فی حدیث میں کہنے مستعمل دیکھا ہو گا یہاں تعظیم و تکریم کی لئی بند و مسلمان کی و سطلی ملکہ
زیادہ تر آج کل نصاریٰ کی لئی بیشک بہت مستعمل ہے سو خود ناصح صاحب جناب باری کی لئی اللہ صاحب فرماتی ہیں ایہ فرماوین
کہ حسب طرح صاحب جناب خلیفہ کی لئی بیشک بہت مستعمل ہی سو خود ناصح صاحب جناب باری کی لئی اللہ صاحب فرماتی ہیں اور فرماوین

نسخہ
مکتوبہ

نسخہ
مکتوبہ

نسخہ
مکتوبہ

فرما دین کہ جس طرح صاحب خباب خلیفہ صاحب کے لئے استعمال فرمائی میں وہی معنی لاد صاحب وغیرہ میں بھی مقصود کہنتی میں
 اور جو لاد صاحب میں مقصود کہنتی میں وہی خلیفہ صاحب مدوح میں ملا کہنتی میں یا نہیں اگر وہان اور اور بیان اور
 استعمال لفظ نذر استعانت میں بھی ہم نہیں مار سکتی اور جو دو نوجو ایک سا فرما دین گی تو اللہ صاحب کہنتی میں نذر نری کا
 ہی ہونا پڑے گا و الجواب ناصح جیہ اور ان جیسے یاقین بیچاران مذاق تو نکو کیا بھین اور کیا جانیں ہم ایک اور
 سی بیان کرتی ہیں کہ صاحبان طبع سلیم اور کسی کیفیت اور مبادی کی اور یاد رہی کہ یہ تقریر جہر طابق یا ونگی اپنی شیخ و
 قاضی محمد حنفی کے تقریرات کتاب المودۃ سی واضح ہو کہ آیہ ان تبد و ملائکہ یصلون علی البنی یا ایہا الذین امنوا اصلوا
 علیہ وسلم اتبعوا کہ بالاتفاق وسطیٰ فرضیت صلوٰۃ کی پیغمبر پر ہے ہر شخص جان سکتا ہے کہ صیغہ صلوٰۃ و سلمو اجوی توصیف امر
 یعنی حکم یہی ہو نہیں کہ صلوٰۃ و سلام ہی پیغمبر پر اور درود جو تعلیم فرمائی پیغمبرؐ کی تو یوں ہی کہ اللہ صلی علی محمد و آل
 محمد معنی اس کی ہی تہوار پڑا لکھا آدمی جانتا ہے کہ درخواست ہی خدا کی کہ یا خدا تو صلوٰۃ بھی پیغمبر پر یا کہا جاتا ہے صلی
 علیہ وآلہ عرض یہ کہ خدا تعالیٰ سے درخواست ہوتی ہی کہ خدا صلوٰۃ بھی نہ یہ خود اپنی طرف سے تو صاحب بظاہر مخالف ہی
 حکم کی لیکن نکتہ لطیف و پاکیزہ قابل قبول ذہن اہل ادب ہی کہ ذات بابرکات سید ابراہیم سرور کائنات معصوم و مظهر نور کے
 پریشان پاک و لطیف اور ہم لوگ یعنی امت نسبت او کی کیا رتبہ کہنتی میں ہمارا کیا موبہ کہ ایسی علی پاک ذات پر ہم صلوٰۃ بھیجیں
 جسکی لئی پروردگار عالم نظام محمود عطا کری اور فرماوی درخشاں ذکر کہ ہماری کیا جان اور کیا زبان ہی کہ کون بہترین
 رتبہ او کی لئی جا میں سو ہم پاک پروردگار و الجلال والا کرام سی درخواست کرتی ہیں کہ تو صلوٰۃ و سلام بھیج اس پیغمبر
 بزرگ اور اسکی آل سترگ پر کہ شان او کی لائق او کی ہی کہ او کی لئی جو تیری نزدیک بہترین تحفہ ہو تو عطا کر اور ظاہر ہے
 کہ یہ کچھ خیالی تیز ذہنی کے بات نہیں بلکہ تعلیم رسول کریمؐ یوں ہی ہوئی ہی کہ یوں کہوتا کہ رتبہ رسول مقبول بلکہ رتبہ
 آل رسول زیادہ تر خواص عوام بظاہر ہو جاوے کیونکہ از بس ظاہر ہی کہ خدا تعلیم نام نامی آل طاہرہ بھی ساتھ ہی حضرت
 فی ارشاد کیا ناصح صاحب اپنی تمام کتب تفسیر حدیث میں دیکھ لیں کہ کعب بن عجرہؓ ایسی ہی کہ جب آیت مذکورہ نازل
 ہوئی تو لوگوں فی طریق تصلیہ تسلیم پوچھا تب خود آنحضرتؐ فی یوں سکھایا چنانچہ فخر رازی نے کبیر ناصح صاحب تفسیر آیہ قر
 میں اپنی تفسیر کبیر میں جہان اور فضایل خصوصہ و وجوب محبت آل طاہرہ لکھتا ہے اسکو بھی لکھتا ہے کہ یہ فضیلت خاص آل طاہرہ
 کی لئی ہی کہ کسی لئی نہیں یعنی کسی اور عمر و بکر کی لئی نہیں کہ ان پر صلوٰۃ بشمول سرور کائنات غازی میں بھی واجب ہی کہ
 ہر شخص دیکھ سکتا ہے اس جگہ ہی رتبہ اہل بیت طاہرہ کو ومن لم یحمل ائدہ نوراً فما لمن نوراً بعقل فہم اس معنون فہم کو
 منقوش طبع سلیم کے غور کر سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص خاص نہیں ان خیالوں سی خطاب ہی کری وسطیٰ درخواست کسی حاجت
 کے تو مقصود یہ کہ عطا کنندہ مستقل بالذات ذات پاک پروردگار قاضی الحاجات اللہ جل جلالہ و ہم نور اللہ یعنی ہمارا
 کیا موبہ کہ ہم بی وسطیٰ اور وسیلی ان خاصان بارگاہ کی اوس درخواست کریں ان سی درخواست اس لئی ہی کہ دعا کی مقبول
 ہی اور یہ بہتر ہم سی ہماری بہتری جانتی ہیں یہ اعلیٰ اور خاص بندگان خدا ہی میں ہم ادنیٰ یہ وسطیٰ میں تدبیر
 ہم او کی معرفت درخواست کریں تو عین مقتضای ادب ہی اور تعجائی مضامین آیات ہدایت آیات ان الذین یابغون ملک

نقص خلیفہ
 مطابق تقریرات
 شیخ شمس الدین
 صلوٰۃ و سلام
 ان تبد و ملائکہ

زیاد التحمل بدم الحین و قبل بالاشد یقرعینہ بقلد اور یہ جو ناصح صاحب فرماتی ہیں کہ حاضری حضرت عباس کے بی لاتی ہو
 اور کہانی میں بخش زبانی پکارتی ہو اس بخش صریح اور یہودہ سرائی کا عقد نہ کہلا نہیں معلوم کہ لغوی المعنی فی لفظ ان
 اسکا مطلب ناصح صاحب کے بطن مبارک میں کیا ہی خوب خور گیا لیکن اصلاً و مطلقاً مقصود و مطلوب ناصح صاحب نہیں ہے
 ہوتا مگر جہان اور بہتان و افترا کو ناصح صاحب نے کام فرمایا ہی یہ ہے ایک اور نہیں میں شمار کیا جاوے ہم نہیں جانتی کہ اہل
 حق کو کہانی میں کلمہ بخش پکارنے کی نسبت دینی یعنی کچھ شخص تہوار پر لکھا آدنی ہی کتب لغت میں دیکھ سکتے ہی کہ بخش کے معنی ہیں
 از حد گذشتن جنانچہ منہی الارباب میں ہی بخش فحشا الفحش بالضم از حد گذشتن بدی و نیز بخش در گذشتن از حد در جواب
 و ستم کردن دران و منہ الحدیث لاکوئی فاحشہ تعالت یعنی ہوتو تو یہودہ کہنی کے یعنی فرمایا آنحضرت و سطلی عات کے دیکھ
 زفت شدن مرہودہ گفتن ہم نہیں دیکھتی کیسکو اہل حق میں کسی کہ کہانی ہوئی خصوصاً یازمین کوئی ذکر و انات میں بخش
 گو ہووے اور ناصح صاحب کی دیہ و دیہات میں ہی ہم کو خبر نہیں بالغرض اگر وہ ہوں ہی تو اونکی بخش گوئی پر کل اہل عرب کو بخش گو کہنا
 کذب فاحش اور محض یہودہ سرائی اور ستم ہی اپنی نفس پر بلکہ داخل ہونا ہی بھی مضمون فقہاً احتمال ہوتا و اثبات کی اور کچھ
 عادت ناصح صاحب کی انصاف پر بااقتدار بہتان ظاہر اور ہویا ہی تو کچھ یقین نہیں کہ اوپر ہی بہتان و افترا ہووے اور کچھ
 اور مطلب ناصح صاحب کا بخش سے اونکی دلیل ہو تو اوکو صحت لکھنا تھا کہ کونسا کلمہ بخش کسی حق میں کس طرح زبان سے پکارے
 میں ناصح صاحب تصریح فرماتی بخش کے تو معلوم ہوتا اور مطابق اسکی جواب ہوتا ظاہر الہین حدیث مرقومہ یعنی لاکوئی فحشا
 تعالت پر ناصح صاحب پیغمبر خدا سے ناراض ہوی یا جناب ام المومنین پر خفا ہوئی کہ ایسی کلام یہودہ فرمائی لگی اور کلام یہودہ
 کی نسبت شعیان رسول و آل رسول کو لگائی لگی ذرا انصاف کریں خدا سی ڈرین پنجون شرم کریں کیسے اہل بیت یا شعیان
 اہل بیت میں تو یہ کلمہ نسبت جناب مدد و نہیں کہا تھا یا رویت انکی کتاب میں داخل نہیں کے بلکہ محمد الدین فیروز آباد
 وغیرہ نے حدیث لکھی ہی اور نہیں کا موس و غیرہ میں ہی کہ آنحضرت فی ارشاد کیا جناب مدد و کی حق میں لاکوئی فحشا
 سو و ان تو پیغمبر خدا فی فرمایا یہ وہاں کا عقد نہ کہلائی لگی اور اپنی مقدّمہ کی چھن بکو لگائی لگی الحمد للہ علی سادہ قتل
 لسانی رسول مقدّمہ مقدّمہ ناصح صاحب پیغمبر خدا کو نسبت سحر و جہر دیتی ہی کھانی صحیح مسلم قال ذہاب و البیہج یعنی کہا عمر
 ابن خطاب پیغمبر خدا کو کہ یہ شخص یہودہ پریشان باتین حالت بیماری کی یعنی زبان معاذ اللہ کہتا ہی و فی الصراح مجبر پریشان
 گفتن بیمار مجبر پریشان و منہ قولہ تعالیٰ ان قومی اتخذوا ابدال القرآن مجرای قافو فیہ غیر الحق مجبر بالضم معنی یہودہ ہجرا
 بخش یہودہ گفتن اہل اصل کہ بخش اور جہر دو نو یکے معنی یہودہ کے ہیں سو و ان پیغمبر خدا کی شان میں جنگی لئی پروردگار عالم
 مایطعن عن البوی ان ہوا لادھی یوحی فرمائی مقدّمہ ای ناصح صاحب ایسی نسبت دیوین یہ مقدّمہ اونکی ہمارے نہیں ایسی نسبت
 دیوین یعنی وہ بلفظ مجبر ستم ہوں یہ بلفظ بخش کہ مال دو نو کا ایک ہی خان کل واحد بہتالہ و اسودہ لمقدّمہ اور اگر
 لعن اعدا دین و ظالمین کو ناصح صاحب بکلمہ بخش تعبیر کرتی ہیں اور مراد یہ ہی کہ حاضری کہانی میں الہا کہتی ہیں تو زیادہ تر یہ
 اپنی جہر ظاہر فرمائی کیونکہ ادا تو کچھ خصوصیت حاضری کی نہیں اہل حق بطعام کہنہای الہی ہی کہانی کہلاتی ہیں شکر
 نعمای پروردگار محمدیہ لاتی ہیں آبرار پرورد و سلام اور اشارہ پر کردار دشمنان خدا و رسول اہل بیت اطہار پر نہجیت

نصائح صاحب
 ابواب

در کتب لغت
 معنی بخش

نصائح صاحب
 ابواب

مضمون آیت علیٰ نظامین وغیرہ میں بلکہ جب انہیں یاد آجاتا ہی کہ رسول و آل علیہ السلام پر فرائض تخصیصیہ
 اذیت پہنچائی ہی کہانا پانی بند کیا تو یہ ہمیشہ رسول و اہل بیت پر درود و سلام بھیجنے میں اور سبھی اعدا و ظالمین سے انکی
 براہروی و دوسری خاص ارشاد پیغمبر خدا ہی بموجب مصراحت کتب صحاح نامہ ص ۱۱۱ کہ فرماتی تھی انی سلم لمن سلمکم و حرب لمن
 حاربکم لعن اہل بیت کہ حرب زبانانی اور جہاد لسانی ہی عین اسوۃ رسول نیروانی ہی اور خدا تعالیٰ خود فرماتا ہی
 ان الذین یؤذونہ و رسولہم لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ و غیرہ آیات کثیرہ کہ قرآن میں موجود ہیں تو اس لعن کو حاجبا
 پر درود کا عالم کبریا تو فرماتا ہی تعبیر کلہ بخش کرنا عین داد و دی کفر و نفاق ہی نامہ ص ۱۱۱ فرماتی ہیں کہ امام زین العابدین
 صحیفہ کا مد میں درود ہمیں اصحاب محمد پر عام اور خاص سب پر اور تم اوکے نشان میں بی ادبی سے پیش لے ہو اگر تم نہیں معلوم
 کہ نامہ ص ۱۱۱ کذب و افتر اور دھوکہ بازی کی کچھ اور بھی تعلیم پائی شیوخ اربعہ اور نام اتباع ائمہ پر بھی بہتان لیتی
 لیتی اب خاص نامہ پر بھی بہتان و افتر کو کام فرمائی لگی مگر ان یہ کونسی تعب کے بات ہی جب خدا و رسول خدا پر افتر میں
 درگفتہ نہیں تو امام تو نائب میں رسول کے نامہ ص ۱۱۱ مضمون آیت علیٰ الکاذبین سے بھی نہیں اندازہ کرتی اتنی شرم
 نہیں کہ صحیفہ کا کونسی نادار لوجود کتاب نہیں بر جگہ موجود ہی ہر شخص کہہ سکتا ہی خدا کو کسی شخص پر دھوکہ خیر تک لغو
 مطالعہ کری اور دیکھی کہ کہیں ہی عمومیت مدعوۃ نامہ ص ۱۱۱ جاتی ہی بلکہ خاصہ وہ دعا کہ بیچ صلوة کے اور اتباع رسول
 مصدقین رسول کے کتاب مذکور میں ہی خاص بلفظ خاصۃ و حسن الصحاۃ و حقایق ایمان وغیرہ متبصر ہے ہی چہ جائیکہ عمومیت
 ہر فاسق و فاجر و معاند اہل بیت طاہر جسکی علی الرغم یہ صدق نامہ ص ۱۱۱ عام سب کا دعویٰ کرتی ہیں حقیر و سہل بتہ اوشان کے
 خاص عبارت ہی مقام حاجت کی لکھ دیتا ہی تاکہ صدق و کذب ہر خاص عام پر ہمارا اور نامہ ص ۱۱۱ ص ۱۱۱ کا ظاہر موجود نامہ ص ۱۱۱
 جیو اور درجہ سب کا جی چاہی آنکھیں کہو لکھو دعا مذکور میں دیکھ لی عن لکھا ہی اللہم و اصحاب محمد خاصۃ الذین احسنوا الصحاۃ و
 الطو و البلاغی نصرو الخ بالجلہ حرا عن الطوائف تمام دعا نہیں لکھی جاتی کہ مطلب اتنی ہی حاصل ہی مگر اتنا یاد رہی کہ جمیع اصحاب میں
 لدن آدم الی محمد صلوة میں جتنے شامل میں تفسیر مضبوط و کلمہ حقایق الایمان ساتھ لگی ہوئی ہے بتلا وین وہ صدق تاکہ
 عمومیت کہانسی ادھونے لگائی یا نکال سکتے ہیں جہاں نہ لفظ عموم کل پر و فاجر پایا جائے معنی حاصل اگر سچی تھی تو نامہ
 ص ۱۱۱ وہ فقرہ خاص مفید عموم درجہ فرمادیا منصف کو چاہی کہ دعا مذکور کو چشم خود بغور ملاحظہ کری اور قیود و محصر
 ملتزم حقایق ایمان و خصوصیت حسن صحابہ و دعاۃ الی اللہ وغیرہ مرتب آنکھیں کہو لکھ نامہ ص ۱۱۱ ص ۱۱۱ کے تین دیکھا دیو اور انکو
 اتنا کہدی کہ حضرت ابنی تحریر پر ترو کے پہلے شایہ پر حاکم علی الکاذبین ہی ثبت فرمادی یا استغفار و انابتہ کذب بیانی
 سہی عمل میں لائی یاد رہی کہ شیعیان ائمہ طاہرہ حسب فرمودہ امام علیہ السلام ہمیشہ عامل میں یعنی جو صحا کی کجی صحاۃ نصرت خدا و رسول
 و اہل بیت طاہرہ متصف رہی اور داعی الی تقویٰ باغیہ میں نہیں ہیں مخالفت خدا و رسول کے ترک نہیں ہو اور جو احیائے امت
 زلات میں مبتلا ہو لیکن بہر تاب ہو حقایق ایمان پر خاتمہ ہوا اتباع ائمہ میں رہا سوتقاضی آیت من بعد ظلمہ فاصبح فان اللہ
 یتوب علیہ بیشک شیعیان ائمہ با اتباع ائمہ ادگو بہ درود و سلام یاد کرتی ہیں اور نامہ ص ۱۱۱ دیکھیں کہ اوس دعا میں مرقومہ کہ شیعیان
 ائمہ بطور تہذیبہ پڑھتے ہیں ان جو لوگ کہ مرتد ہو گئی اور تادم مرگ تائب نہ ہو اور جھکا کٹا رہا خاص صحت سحر وغیرہ صحاح

سب
 قرآن صحیح
 و اہل بیت

صالح ناصح صاحب بن بھی ہی کہ اصحاب شمال یعنی اصحاب باہرین جو کہ حوض کوثر سے پہلے جاؤ گی جس کے تفصیل سابق میں گذر چکی ہے
 اور بموجب فیرمودہ خدا رسول بتقاضی آیہ ان الذین یؤذون بندہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ واعدلہم عذابا عینا اور آیہ اللہ
 یتقصون عہدہ من بعد مینا و یقطعون ما امرتہ بہ ان یوصل و یفسدہ و فی الارض و لکم لہم اللغۃ و لکم سورۃ الدار اور آیہ
 و اتبعوا فی ہذہ الدنیا لعنۃ و یوم القیمۃ اور آیہ کیف یمیدی بندہ تو ما کفر و ابعدا یمانہم و شہدوا ان الرسول حق و انکم البینات و بندہ
 لا یمیدی القوم الظالمین اولک جزا ہم ان علیہم لعنۃ بندہ و الملائکہ و الناس اجمعین اور تیسرے مضمون آیہ الا لعنۃ تہ علی الظالمین
 وغیرہ آیات کثیرہ اور احادیث الفاظ تہ منی من اذا ما فقدہ اذانی ومن اذا فی فقدہ اذی بندہ اور من اذی علیا فقدہ اذانی
 الحدیث اور من سب علیا فقد سبہ اور لعن بندہ من تخلف عن حبش الاسامہ الحدیث وغیرہ احادیث کثیرہ کہ عموما موزیان خدا و رسول
 و نفس رسول و جگر گوشگان رسول کے لئے لعن کسی اہمیت یاد کرتی ہیں بالجملہ ارشاد امام کی مطابق اصحاب جنبہ کو صحتی فائزین اور
 سستی درد و سلام اور رحمہ و رضوان اور اصحاب ناکو ناری اور زور و لعن ملام جانتی ہیں بیشک صحتی اور ناریوں کو سادہ نہیں جانتے
 اور ارشاد امام اور عمل اتباع امام میں مطابق ارشاد خدا و دی الا کرام ہی کہ بروردگار خود فرماتایں لایستوی اصحاب الدین
 واصحاب الجنۃ واصحاب الجنۃ ہم الفایزون و جناب تفصیل اسکی جو اصحاب شجرہ کی ذکر میں بیان ہوئی ہے ناصح صاحب مکرر ملاحظہ
 کریں عادیہ اسکا تحصیل حاصل ہے اسکی ملاحظہ سی و ادنی تمام و سادہ و اسکی جو احاصل کر سکتی ہیں تیسرے بعض بعض اثرات ناصح
 صاحب جو عوام بچار دیکھو کا دیتی ہیں کہ صاحب بڑا کہنی کو تو شیطان کی لٹی ہی کہیں حکم نہیں چہ جاسی اصحاب پیغمبر اور اس رسول
 بازی اور سخن پرداز سی برائی برادرہ کی عوام بچار دیکھو کہ نہیں کرتی میں یاد رہی کہ یہ سفسطہ او کا بھی محض جعل و فریب
 سادہ معیت شیطانی کی ہی غافل میں آیات قرآنی سی اور ماصدق علیہم مضمون آیہ اقمونون بعض الکتاب و مکفون بعض کے
 یا ماصدق علیہم مضمون آیہ ان الذین یمنون ما انزلنا من البینات والہدی من بعد ما بیناہ للناس فی الکتاب اولک علیہم
 لعنہم الاخوان وغیرہ آیات کثیرہ کے توضیح مقام یہ ہی کہ اتباع ائمہ کے کہ اتباع خدا و رسول میں قول فعل انکا خاص مطابق اور
 و نواہی خدا و رسول ہی جسکو خدا تعالیٰ فی بصلوۃ و سلام و رحمۃ و رضوان یاد فرمایا اسکی اسطرح جسکی معنی رحم و ملام و بطلان
 یاد فرمایا ہی اسکی طرہ یاد کرتی ہیں شیطان اور انسان اصحاب ناکو کی لعن کا انکار کرنا اور حکوم ہونا ظاہر کرنا خاص اظہار
 معیت شیطان و اصحاب ناکو کی استبداد ہی انکا تعمیل آیات محکمہ ہے قہار بر اور جان بوجہ کر بھی مضمون الی و شکرہ کان من قرآن
 کی داخل ہونا ہی کیونکہ لعن شیطان کو پروردگار عالم خود قرآن میں قبل از قرآن قرآن تک فرماتا ہی اور عمل رسول مقبول خدا
 کثیرہ متفق علیہا فریقین سے ہوید کہ نماز میں اعوذ باللہ من شیطان الرجیم قبل از بسم اللہ پڑھتی تھی چنانچہ سابق ہی تصریح
 اسکی عمل میں آئی اور اب بھی آیہ اذ انزلنا القرآن فاستغذ باللہ یاد دلائی جاتی ہی اب انصار و مددگار اور حمایتی حضرت
 شیطان کی جنبہ غفلت کو کاس نکال کی سنین اور دیکھیں کتب لغت قاموس میں ہی الرجیم القتل والقتل والعیب واللعن
 و اشتم بالجملہ رجیم کو تہوڑا بڑا لکھا آدمی ہی جان سکتا ہی کہ ملعون و مشنوم و معیوب ہی تو امر و حکم پروردگار عالم کی نواہی
 یہ بات ثابت ہی کہ قبل از قرآن کی استعاذہ بخدا سادہ لعن شیطان ملعون کی مامور و محکوم ہی بلکہ از بسکہ ہر وقت
 استعاذہ ضرور لازم ہی تو لعن شیطان ہے لامی الہ مستلزم کہ جزو ہی اسکا ثواب قول قائلین سفسطہ باز مہربان

اصحاب جنۃ و عذاب
 معین و احادیث

ملاحظہ

شیطان ناکو کی
 لعن و ملام و بطلان

۱۴ لعن و لعن کی بین جائزین و غاصبین حقوق الہیات طایرہ و مختلفہ جیش اس ارشاد فقہین خدا و رسول کو باقی خدا و رسول خدا

شیطان محتوی ادعای عدم ماسوری لحن شیطان بر صاحب بیان قاری قرآن بر کاشمفس وسط النهار روشن و انکار حق حضرت
 عز شیطان اگر قرآن میں نہیں ملاحظہ فرمائی تو ہمیں سنیں ہم او نہیں یاد دلادیتی ہیں ملاحظہ فرماوین قرآن میں آیہ وان علیک
 لعنتی الی یوم الدین اور ملاحظہ فرماوین حدیث معقل بن سبار شکوہ میں عن النبی من قال حین یسری کان بتلک المنزلۃ المختصہ
 بر صبح و شام اور قبل از قرأت قرآن اور قبل از تسبیح سورہ فاتحہ خاص نماز میں کلمات استعاذہ محتوی و متعلیٰ تبصر لحن شیطان
 ملعون خود کتب صحاح حضرت میں موجود اور آداب تلاوت قرآن میں بدعات اسکی مرقوم اور ہر صبح و کبھی پر اسکی مرقومہ
 شہادۃ اولیٰ و سولہ پیچھے فرشتوں کی اس ستغذ و لاعن پر موجود دہر انکار اور امتناع اور ظاہر کرنا اور عوام بیچاروں کو بہکانا
 حمایت اور اعانت شیطان ہے یا نہیں اعوذ باللہ من شیطان الرجیم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم مگر ان اللہ
 ناصر حبیب ابنی امام مالک صاحب ارشاد پر حاجت توذکی اگر فرماوین تو زیبا ہی کہ ان تہد مخالفہ تہی ائمہ اربعہ ناصر حبیب
 باقرآن حدیث اخیرہ تفصیل کیجیگی یا دیگر تو حقیقت قرار واقعی اور نظر ہر سو کی او کی مخالفہ تہی مگر اس جا ہی اتنا اشنا
 کافی ہی کہ جامع جہات مالک میں تھا موجود امام مالک انکا توذ نماز تک بدعت جانتا ہی اب ہمیں ہر لحن اصحاب اہل بنا
 سے تصریح انکی بموجب آیات محمولہ احادیث مصرعہ بالا بطریق نمونہ بیان ہو گئی اور لحن او کی ای تبصر کلام ملک شان اول ملک خزانہ
 ان علیہم لعنتہ اللہ و الملعونہ و انما لیس حسین خالہ بن فیہا الا یہ و غیر آیات مصرعہ ثابت اور امور تو لحن ملعونان کلام باری کی
 عین تعمیل احکام باری تصور کرنی چاہی کہ اربع و احداث بالجمہلہ جیسے رحمہ و رضوان پہینا اصحاب جنبہ پر بموجب رضی اللہ عنہم جانا
 ایسی ہی لحن اصحاب یا دیگر بموجب آیات لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرہ و غیرہ چاہی لیجئے جیسے ہا موسیٰ و موسیٰ ہی یہ کیونکہ دونوں جگہ
 ان بصورت اخبار ہی اور احادیث متواترہ صحاح ستہ میں ناصر حبیب کی صحت منہ ششور لحن فرمائی ہے خدا کی بعض بعض لائن
 قابل دستخطی لحن کے موجود ہیں اور اس باب میں ابواب فضول علیہ میں حرف لام میں کتاب اللعن جامع الاصول جامع صحاح
 کو ملاحظہ فرماوین کہ سفر اشکنی قرار واقعی ناصر حبیب کی ہو دوسرے بیان ایک حدیث او کی صدیقہ صاحب کے زبانی او پر
 یاد دلاتی ہیں کہ جلال الدین سیوطی کتاب احیاء الموات میں بھی لکھتا ہی صحیح ترمذی اور جب الایمان بھی اور سند عالم سی
 عربیائہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعنتم و لعنتم اللہ و کل نبی مجاب الدعوات الزائد فی کتاب اللہ و المکذوب بقدر اللہ
 و المستطاع بالجبروت فیعترض لک من اول اللہ و یدل من اخرہ و استحل محارم اللہ و استحل من عترتی ما حرم اللہ و انت ترک
 سنتی اب ناصر حبیب دیکھ لیں کہ معنی حدیث کی صاحبین احتیاج ترجمہ ہی نہیں لازم ہی کہ ہر کسکو دوسوکان دیوین کہ پیغمبر نے
 کسی پر لعنت نہیں کی بلکہ یاد رکھیں کہ لحن ذیل کنندہ عزیزان خدا و حلال کنندگان حرام خدا و حرام کنندگان حلال خدا
 و متخلفان کتاب و عترۃ کہ بیشتر مقتدایان ناصر صاحب بصفات کذا اسی موصوف ہیں عرض ای کوئی ہو لحن او کی
 سنت خدا و رسول بلکہ جمیع انبیاء و رسول ہی اور اسی میں یہ بھی دیکھ لیں کہ آئینی تا کہ سنت پر ہی لحن فرمائی ہو تو اب ناصر
 حبیب اگر انکا لحن کرینگے اور ہر ترک سنت رسول فرماوین گی تو خود ملعون ہوگی یا صدیقہ صاحب کی صحت کی کذب ہوگی
 یا صحاح ستہ کی صحت سی استغفار دین گی علاوہ اسکی دیکھیں آگہین کہ لو کہ او کی خود اکابر میں خطیب تاریخ میں اور حافظ ابوبکر
 سند فردوس میں اس حدیث کو لکھتے ہیں کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی باب الحجۃ ملکوت بالا لا الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

دریغ لذات احوال با لہ من شیطان الرجیم الحدیث الی قول امام شہید الدین ابن علی رحمہ

یہی ہے جس کا جس شخص کے لیے بڑا درس ہے کہ میری ہی زندگی میری ہی موت ہے اور میری ہی موت میری ہی زندگی ہے۔

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴

ترجمہ کے کچھ ضرورت نہیں اہل مذاق کیفیت حاصل کر سکتی ہیں ناصح حسب جیسوئیٹی ہی اتنا لکھ دیا جس کی ناصح جو
سمجھ لیں کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول ناصح جو کی خلیفہ عادل کی طرح کلمہ کو تہا نماز روزہ سب کچھ تہا لکن عدم ایمان
اور نفاق اور شرعاً بار رسول بقول متحقق تو خاص بزبان آنحضرت مورد لعن ہو اچھا سو مومنین کو اسوۃ بنی رسول
رب العالمین صلوٰۃ اللہ وسلام علیہ ائمہ الطہیین و لعنہ علی اعدائہم اجمعین ناصح جو کو لازم ہے کہ انکار لعن ملعونین
خدا و رسول سے توبہ و انابت اختیار کریں اور دل سے توئی انکار کر لیں اور سر اچھا دشمنان عدوان خدا و رسول
سی ترا کریں کہ سنت ابراہیم علیہ السلام میں ملت محمدی ہی بہت دعویٰ رکھتی ہیں حافظہ قرآنی کا دیکھیں آیہ و ما کان
استغفار ابراہیم لیسبعین موعده و عذابا یاءہ فلما تبین لہ انہ عدو لہ فنبہ منہ ان ابراہیم لاداعی لہم ناصح جو اگر
رکھتی ہیں عمل قرآنی کا تو بموجب اپنی عقیدہ کی بغیر کسی طرح کی تاویل یا تاویل کے او نہیں ضرور ہی گا کہ اونکی بائبل
بھی اگر عدو الہیت رسول ہوں کہ درحقیقت عدو آل رسول عدو خدا ہی تو مثل ابراہیم ترا کریں آیت کے معنی نہایت
صاف ہیں دیکھ لیں ترجمہ قادری میں اور نقل علم ادراک اور نقل تربت پر جو ناصح صاحب طعن سلامت فرماتی ہیں
اور فطانت و غلاظت کو کام فرماتی ہیں محض جہالت اونکی ہی اور علامت سوزش و التهاب قلب سے ظاہر آگے
حدیث لاعطین الراۃ غذا الخدیث اسکی ملاحظہ سی یاد آتی ہے اور فرار بار بار اپنی صحاب کبار کا دلیلیں نکلتا
ہو کہ آپ جاہلی میں نام و نشان بھی رایتہ و علم کا نہ سنا جاو اور دیکھائی دیوی ناصح صاحب فی آیہ یریدون لطفوا
نور اللہ و ہند متم نورہ و لو کہہ انکار فون قرآن میں نہیں دیکھی او نہیں معلوم نہیں کہ اونکی متوکل توئی صاحب
یعنی جلال اللہ بن اسوطی جسکو اولیا اور عادلین میں مثل ابن خطاب صاحب دل کے لکھتا ہے جسکا کہ اشارہ اوپر
بھی گذر چکا ہے اصل قبر مطہر مگر گوشہ رسول مقبول کو او کھڑا نا اور نام نشان مٹانا چاہتے ہی تو کیا ہوا کہ
یہ نقل تربت و علم کے مشافہ میں سعی فرما میں نہیں جانتی کہ انکی کرامت اور سعی اعطاء انہام انوار و جہان میں ہے
کیا ہو سکتا ہے جس حالت میں کہ اللہ جل جلالہ متم نور اور حافظہ ہی ناصح صاحب بقول اپنی ہی کیا کریں کہ دوسری جگہ ہی
ہی اونکی خلیفہ عادل اور خلیفہ زادی اونکی یعنی عبد اللہ ابن عمر ہی رشک و حسرت رایتہ خیر میں مرگئی یعنی مرنے تک دیو
مگر بریکے صحیح مسلم و سنن احمد و سنن ابی داؤد و سنن ترمذی و سنن ابی یوسف و سنن ابی حاتم و سنن ابی حنبلہ و سنن ابی نعیم
خود فرماتی ہیں کہ تین باتیں جو علی ابن ابیطالب کے لئے ہیں اگر ایک ہی ہمارے ہوتی تو بڑی نعمت تھی یعنی ایک تو زوج
جانبیہ استیجاب ہوتی ایک تھیل آہ بخوشی کہ سو اعلیٰ کہ دوسرے شخص کو نہیں میسر ہو ایک عطائی است روخبر
کہ فرمایا پیغمبر خدا فی لاعطین الراۃ غذا الخدیث بعد رسولہ و نبیہ ہند و رسولہ کہ الخیر فلہ رسولنا ص صاحب علم کو دیکھ
کہ فضائل مولای مومنین اور فضائل اہل بیت خاتم النبیین یاد کرتے ہیں اور سوخت و کباب ہو کے ختم فرماتے ہیں اور
کچھ پس تو نہیں چلتا چلا کر جاتے ہیں کہ نام و نشان علم و رایتہ کا نہ دیکھائی دیوی کہ اس طرح بہانہ شیعہ متعال کا وہ
دھوکے عوام کے پروردگار لائی ہیں ورنہ علم رایتہ کے شیعہ متعال کو خود ناصح صاحب کے کسے اہل علم مفسر محدث کی کسے
جلد منوع و محدث و نہیں کہا کیونکہ یہ شیعہ کہنے ہی روح کے نہیں نقل علم و رایتہ مثل متعال جنات و سپہ ذی جہانین

نصیر احمد صاحب
دین غفر

نصیر احمد صاحب
دین غفر

نصیر احمد صاحب
دین غفر

نہیں ہی ناصح جو شرادین اور یاد کرین قصہ نبات المومنین بلکہ تمثال سپ ذی جانین کے تفصیل اسکے سابق مشیخ
 لکھی گئی ہے اور اشارہ ساتھ قبیلہ اس مقام کے بھی کر دیا گیا ہے اور ہاتھ کے یا موندہ کے شبیہ جو ناصح صاحب لکھتے ہیں اول تو
 وہ اذکی دیہات میں ہوتی ہوگی کیونکہ برابر وہیم ذمی علم جانتا ہے کہ ہاتھ کا اطلاق مطلقاً پنجہ می شانہ تک ہی ہو سکے
 شہر میں پیشہ تو ہاتھ کی نہ دیکھی سننے اور ارجا نامہ ساتھ نشانہ پانچ انگلیوں ہاتھ کے کوئی علم و نشان دیکھ کر
 ناصح صاحب شش و پنج میں پڑی ہیں تو محض اوٹکا خلل دماغ ہی اور یہ خصوصیت کچھ شیعان اہل بیت طاہرہ ہی کی ہے
 ہی بلکہ مخصوص اس بیت کے علم خاص بنیوی کی ہوتی ہیں شیخوں کی ان بیشتر بر خلاف آکی بلا شہادہ اس بیت قطع
 کے ہوتی ہیں اور اگر ارجا نامہ اس قطع کا بھی ہو تو کس شیعہ ہی ناصح صاحب کو سند پہنچی کہ وہ بارادہ واقرا تمثال پنجہ قابل
 ہو سند اسکی لکھنی ضرورت ہی بلکہ محمل کہ جہاں قطعین علم روایت کی لایبلاف روایات انواع و قسم کی اور طرح طرح کی ہوتے
 ہیں اس شخص کے نزدیک یعنی جو کہ اس قطع کا بننا ہی وہی قطع متحقق ہو لیجئے وہ اسکو بقصد نقل علم روایت بنانا ہی کہ خیر ذی
 روح ہی نہ بقصد نقل خبر دست کہ ذی روح ہی انما المرء علی ما نوی وانما الاعمال بالنیات اور یہ امر اتفاقی ہی نہ میت
 اسکی مشابہہ ہو پنجہ کے ناصح جو نہیں دیکھتے کہ بہتری درخت پہول پہول پنجہ دست سی شکل انسان وغیرہ می مشابہہ ہوتی ہیں
 بلکہ ایک قسم ہی گہائس کے جب اوسی بانی میں ڈالو تو وہ بہیک کر کھل جاتی ہے اور میت اسکی پنجہ دست کی سی ہو جاتا
 ہے اور جب پانی سے نکال لو تو خشک ہو کر مٹی بند ہی ہو معلو ہوتی ہے اور اسکو پنجہ مریم ہی کہتی ہیں دقت سے ہذا بتیری
 پہول پہول میں کہ لکھ اور موندہ وغیرہ کے بعینہ شکل ہوتی ہیں کمالا بخشی علی الماہر لفظن تو اگر کوئی شخص اس گہائس
 یا پہول پہول کے نقل بناو تو کوئی بہت شجابل یا عالم اسہ نقل کو شکر و کافر نہیں کیگا اور نہ عند ہند وہ شخص خود ہے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ عالم ہی نیات کا خوب جانتا ہے کہ بقصد تمثال و شبیہ ذی روح ہی بقصد نقل برگ و ثمر و شجر مان سہین
 شک نہیں کہ اگر کوئی شخص بقصد تمثال ذی روح بناتا ہے تو اوسی اہل حق و سیاسی جانتی ہیں جو کہ مرگ اور پشش
 کنندہ کے اسی حکم خدا و رسول ہی اور علما و مجتہدین بقدر طاقت و استطاعت امر بالمعروف و نہی عن المنکر ہمیشہ لازم اور
 منذر و مفسح اسکی اور سعی میں وعظ و نصیحت کے اور اسی میں منکرات کی لیکن یاد رہی کہ ناصح صاحب سچا نقل ذی روح
 تک ہی دم نہیں مار سکتی کیونکہ مرتب مصرعہ حالات نبات المومنین دیکھ کر تو جیسا کچھ ناصح چاہتے ہونگے وہ تو نیکے
 مگر جو ان کی اپنی پیر عزیز کا اذکی تختہ میں پیہ ذرا دیکھیں اور زیادہ تر شرادین اور گریان میں موندہ ڈالین کہ ظاہر
 تحریر اذکی فاضل خیر کے ہے ذکر حدیث نبات عالیشان کہ تصویر تمام از جناب معیرہ انیز بنا برافادہ حکمتی منقول شدہ
 انتہی ناصح صاحب تو کیا غریب جواب ہی کو پوچھیں گے لیکن اذکی پیر عزیز باتیں ہوتی تو پوچھا جاتا کہ محمد و اادل تو حدیث
 نبات عالیشان میں تصویر تمام کجا دوسرہ وہ حکمت کو نہی ہی کہ فی البطن الغریز ہی اسکی تصریح نہ فرمائی تیسرے با وصف
 منقول شدہ تصویر تمام کے صرف ایک جز و جز و تصویر یعنی صرف ایک ٹکڑی ہاتھ پر اتنی کچھ ہاتھ پاؤں ماری یعنی
 ہیہات ہیہات افسوس بلکہ صدہا افسوس لعلہ بازی و تمثال ساز نبات عمر و بکر کے لئے تو وہ کچھ بڑے بازیان اور
 حکمت نمایان اور جعل سازیان اور رسول و جگر گوشہ رسول مقبول کے نقل علم روایت میں کہ غیر ذی روح کے ہی کچھ

کچھ سخن پر اذیان خال آنکہ خود شکوہ میں ہی ابن عباسؓ سے بموجب تصریح بخاری و مسلم دونوں کی کہ فاضل الشجر
 الارواح فیہ یعنی پس بنا صورت و رختو کلی اور ان چیزوں کی کہ نہیں روح او نہیں اور شرح مشارق الانوار میں ہے کہ اگر
 فی تصویر لاروح مثل الاشجار و نحوہا الحاصل کہ رخصت دی گئی ہے تہجہ تصویر غیری روح کی مانند اشجائے اوشال
 یعنی مانند در دیوار علم صریح وغیرہ کی کہ غیری روح ہیں بلکہ ان سب سے بڑھ کر ناصح حیو کے بہتری علم و مجتہدین خاصہ
 ذی روح حیوان و انسان تک تصویر کو جائز اور طلال لکھتی ہیں چنانچہ فضل بن روز بہان کناب البطلان ابطل
 من لکھتا ہے ولا حرمة فی عمل اللبۃ علی بیۃ الخلیل یعنی نہیں حرمت ہے عمل کندونیکے اور بصورت گھوڑے کے جانی میں کہ شکل
 حصہ برات وغیرہ کے تمثال کے بھی ممانعت اور وعظ و نصیحت بقدر استطاعت کرنے میں لیکن ناصح صاحب و اخراجات
 صاحب جمیع نصاب و غیر تمثال بہت حیوانات کو بھی خصوص ذوالجنح کو ممانعت کر نہیں اتباع جماعت مجتہدین سنت جماعت
 علی الخصوص تبعیت جناب مجتہدہ صدیقہ سی بار یو با وینکی شیخ عبدالحی دہلوی شرح مشکوٰۃ میں لکھتا ہے کہ در تصویر
 رخصتی ہست اور ابن حجر فتح الباری میں کہ شرح ہی صحیح بخاری کی لکھتا ہے فی الحدیث دلیل علی تحريم التصوير و تحمل
 الوعد علی من کان فی ذلک الزمان لقرب العهد لعبدة الادیان و اما الان فلا یعنی اور یہ حدیث کے دلیل ہے اور
 تحريم تصویر کے اور حل کیا ہے بعضوں نے فی وعید او سپر اوس شخص کے کہ تھا اوس زمانہ میں نسب نزدیکی زمانہ کی نسبت
 سے اولیٰ برابر پس نہیں حرام ناصح حیو کو بت پرستی کی نسبت دیتی ہوئی تابعان مولانا سونین کے لئی شرم نہ آئی
 جنگی مولیٰ اور امام نے بموجب اونی ٹانگے احادیث صحاح کے مای بیٹ میں سے بت کو سجدہ نہ کرنے دیا وقت تو کہ جب
 میں جگہ پائی بعد تو لدا خاک بتوں کے پشیمانیکو نہ لگا فی دہی کہ م تہجد وجہہ آجنگ ناصح حیو اسی لئی کہتے ہیں اور اپنی
 خلیفہ اؤن اور مولائوں کے ناصح حیو فرما دین کہ سالہا سال بت پرستی میں گذاری باوصف دعویٰ اسلام پہری
 بعضے تو مرتے دم تک بت گلی میں دے ہوئی مری اور بعضے دلمین محبت ہنام کی لیکے کہ آل رسول سے برگشتہ
 رہی اور بعض کے محبت صنم پرستی باوصف اظہار اسلام ہی خود اونی کتب معتبرہ و صحاح سی ہوید ہو گئی علی تصویر
 بڑی عادل خلیفہ اونی عمر صج کہ بموجب تصریح علی بن بران الدین محدث شافعی ظاہری کہ پیغمبر خدا فی ان صاحب
 کو واسطی مچو کرنے تصویر دہی روز فتح کہ حکم فرمایا سواد ہنوں فی تصویرین ابراہیم و اسمعیل اور مریم اور ملائکہ کے
 نہ مچو کہین چنانچہ بعد تمام حال کے کہ لکھا ہے کہ ان عمر ترک سم صورۃ ابراہیم صورۃ اسمعیل و مریم و صورۃ ملائکہ باوصف
 پیغمبر خدا فی حکم مچو کہ فرمایا ہوا تھا چنانچہ اوس مقام سی واضح ہے کہ آنحضرتؐ فی قبینہ سہی میان عمر کو فرمائی کہ صاف
 محدث مذکور لکھتا ہے کہ فقال یا عمر الامرک ان لا ترک فیما الحدیث یعنی اے عمر ای عمر ای نہیں حکم کیا تھا میں نے جبکہ یہ کہ
 نہ چھوڑو آسمیں کسی تصویر اور در باب نقل قبر جو روضہ منورہ سبط رسولؐ آجلر گوشہ بتول عذر کو جعل فرمایا طرح
 طرح کے جعل سازیکو کام نہ فرمائی ہیں اور جعل ساز قبرن شمیم کو چہ پانی میں ناصح حیو ذوالان لالیات کو دیکھتے تو تار
 کہ پانچون وقت بعد نماز و ظیفہ فضل و عرفاء و خدام والا مقام میں رہتی ہے برخصص دیکھ سکتا ہے کہ نقل مزار جناب
 سید ابراہیم بلکہ اور دو قبرین دو نوشیخ فزار صاحبون ناصح صاحب کے موجود ہیں انکو کھنسی لگانی جانی ہیں اور عیارہ

حدیث بخاری و مسلم
 تصدیق بموجب
 حدیث بخاری و مسلم

نصاب تصویر
 حدیث بخاری و مسلم
 حدیث بخاری و مسلم

حدیث بخاری و مسلم
 حدیث بخاری و مسلم
 حدیث بخاری و مسلم

حدیث بخاری و مسلم
 حدیث بخاری و مسلم
 حدیث بخاری و مسلم

حدیث بخاری و مسلم
 حدیث بخاری و مسلم
 حدیث بخاری و مسلم

قول ناصح
 حدیث بخاری و مسلم
 حدیث بخاری و مسلم

نقل پر قبر دیکھی گئی جو شخص چاہی دیکھ لے بڑھ صفۃ الارواح المبارکہ الہی و دفن فیہا رسول اللہ و صاحبہ ابوبکر
 و عمر اور نقل شیعہ علی بن آدم مبارکہ آنحضرت زود صفۃ الاحباب غیرہ میں موجود ہی علاوہ اسکی حال نقل قبر معراجہ مبارکہ نقل
 اپنی کتب معتبرہ مثل مطالب المؤمنین و فتاویٰ عالمگیری و خزائن الارواح وغیرہ میں دیکھیں اور شرمادین صاحب
 لکھا ہی لا باس بقبریل قبر والدیہ لان رجلا جاء الی النبی فقال یا رسول اللہ انی حلفت ان اقبل عقبۃ باب الجنۃ و
 حور العین فامر ان یقبل رجل الام و سبۃ الاب قال یا رسول اللہ ان کم یمن ابوی جین فقال قبل قبر ہما قال فان ام
 عرف قبر ہما قال خاطمین و انوان احد ہما قبر الام و الاخر قبر الاب یعنی نہیں عذاب نہ ہو سنی قبر باب کی ہوا
 کہ ایک شخص آیا خدمت میں پیغمبر کے بس کہا کہ یا رسول اللہ تحقیق میں قسم کھا ہی ہوں یہ کہ میں بوسہ دوں یا یہ باب
 جنت کو اور پیشانیکو جو عین کے بس حکم کیا پیغمبر نے فرمایا کہ بوسہ دیو یا لون کو مامی اور پیشانیکو باب کی او
 عرض کی یا رسول اللہ اگر نہ ہوں باب میری زندہ بس فرمایا کہ بوسہ دی تو قبر کو ادون دونوں کے آؤ گئے اور نہ کھا
 پس اگر نہ پہچانتا ہوں نہیں قبر دونوں کے فرمایا دو خاکینچ لینے دو تو قبر و نکلے دو نقلین خطاسی کنج لی اور نہ کھا
 کہ تحقیق ایک ادون دونوں کے قبر مامی کی اور دوسرے قبر باب کے تو یہ طہر کی کہ حدیث نہ کو کسی نقل کرتے قبر کے خوب
 ارشاد مخبر صادق بلکہ بوسہ دینا مثل اصل کی حتی کہ خلاص ہونا حلف سی حاصل ہوتا ہی ہر ایسے فعل کو نسبت
 بہ شرک و کفر دینی محض ادا دہی ہی کفر و نفاق کے اور جدال و شقاق یا رسول مقبول ہی اور دخل ہونا نہ
 یہی مصنون آیہ و من لاقی اللہ و رسولہ کی علاوہ اسکی ناصح حیو احادیث ماثورہ اور اپنی محدثین و محققین کے اعمال
 و افعال در باب نقل قبور و تمثال نعل شریف و حجرہ و قبور موحب لدنیہ اور حجرہ منیرہ و کتاب الکشف و فہم المتعال
 و شفا فی قاضی عیاض وغیرہ ملاحظہ فرمادین اور شرمادین اور ایمان و اعتقاد درست کرین ہم نقل عبارت کتاب
 صیانتہ العوام و سطلی المشاف اس مرام کے ادنیٰ صفر شکنے کے لئی لکھ دی میں کہ او نہیں جیسے منکر معجزات و تراکبات
 سر در کائنات کے جواب میں او نہیں کے محقق و غلط سجد جامع مولوی فرید الدین فی یہ کتاب لکھی ہی عبارت اوستے
 صاحب اردو ہی کہ اخیر و رفیق میں بعد بیان احادیث ثبوت نقش قدم کی تہیہ کر کے لکھتے میں لازم ہی کہ ناصح
 حیو متنبہ ہو دین وہی بڑھ علیہ تعجب ہی منکر بیا دہی کہ عظمت او فضایل و ماسج اور آثار برکات تمثال نعل مبارک
 اور روضہ مبارکہ اور قبر مقدس حضرت بلکہ صفات قبور مقدسہ بعض بعض و خلفای راشدین کے جو کتبہ محدثین
 میں بہری بڑی میں منکر نے نظر سے نہیں گذرین یا تجاہل منظور ہے ہم اگر تہوڑی تفصیل ہی انکی لکھیں تو کتاب
 طویل بڑی ساری مرتب ہو سکتی ہم مختصر اشارہ کر دیتی ہیں جس طالب حق کو تفصیل دیکھنے منظور ہو تو تمثال
 نعل کا حال خاص موحب لدنیہ و موحب لدنیہ منکر او وقع المتعال وغیرہ کتب مسبو طہ میں دیکھ اور زیادہ تفصیل بصریح
 جمیع امور بصرحہ تمثال ہای مرقومہ بشریح اسرار محمد بن سلف و خلف جنہوں کا خاص و رتبہ قبور مقدسہ باین کتاب
 فجر منیر شمع تاج الدین فاکہ نے اور تالیفات محدثین جلیل القدر مثل عثمان بن شطاس و اسحق بن عیسیٰ و حافظ بن
 زبالہ و حافظ زبیر و حافظ یحییٰ اور طاہر بن یحییٰ و ابن فراس و رشید و محدث سمہود میں ملاحظہ کری کہ ان نے نقول

نقل عبارت کتاب
صیانتہ العوام و سطلی
المشاف

نقل عبارت کتاب
صیانتہ العوام و سطلی
المشاف

نقل عبارت کتاب
صیانتہ العوام و سطلی
المشاف

فریقہ سے بنائیں اور ابو زید بن شیبہ اور شہر و حلقہ محلی و ابن زبالہ و ابن عساکر و مراعی وغیرہم نے صورتاً حجرہ تفریق
 بنائی المتخصر کہ شیخ مرقوم تصدیق کرتے ہیں ومن فوائد ذلک الحکم کہ نقل عبارت ضرور الحاجت نظر رتبہ منکر لکھی جائے
 ہی ومن فوائد ذلک ان زور المثال من لم یکن من زیارۃ الروضۃ و لیسابہ و مشتاقاً و میثمہ و نیر و ادنیہ جانا
 و شوقاً و قد استنابوا مثال النعل عن النعل و جعلوا من الاکرام و الاحرام للمذنبین و ذکر ذلک خواص برکات و قد جرت
 دقاوایہ اشعار کثیرہ و الفوائی صورتہ و رد و ابالاسانید انتہی علاوہ اسکی کتاب الاکتفا فی مخازی المصطفی و مثال
 الخلفا اور کتاب نتیجۃ الحب الصمیم اور کتاب خدمۃ نعل القدم المحمدی اور فتح المتعال لمسانی من جبکہ خاتمہ من کمال
 بسط و تفصیل تحقیقات و ثبوت تعظیم مکریم و تبرک و تقبیل یعنی جو مثال نعل کرم کا مثل سائر امار علیہ صابہ و تابعین
 و امہ و حفاظ محدثین و فقہاء عظام سے باسناد جدیدہ ہی اور رد و ساوس منکر جیسے حضرت کا ہی و وجود ہی اور تفصیل
 میثین و احادیث صحیحہ کے مرقوم ہی ملاحظہ کرنے جاہلین اور جو منکر کو یا اور کسی شایق کو تیسرا نکاح متعبر ہو تو تا ایضا
 جنانہ فیصل اصل عارفی اکل ختمہ الدوران مولوی جن الزمان حسب دامن افاضاتہم سیاحت قدم شریف احمدین و دیکھ کر
 اور تفسیر جو صاحب تہی کہ ایک جگہ بشیر مجتہدین منکر کو لازم ہی کہ اور کچھ نہیں تو موہب لینی یہ قبول میں تو دیکھ کر
 کہ تفصیل سے شرح موجود ہی کہ جن لوگوں کو اصل نعل شریف نہیں میسر ہو ہی ادہنوں ہی نقل نعل بنائی اور سنا و تیدہ
 موجود ہیں ہی صاحب مواہب لذیہ ہر مع مثال نعل مبارک اور بیان فوائد اور وایتون میں اسکی جو تفصیل کہتی
 میں لازم ہی کہ منکر جو دیکھیں یہ متخصر مقصود الاختصار لکھا بنی زیادہ تفصیل و نقل کے نہیں کہ صرف متخصر اتنا
 کافی ہی کہ دیکھیں مواہب میں موجود ہی جو شخص مثال نعل مبارک رسول اپنی باس رکھی تو امان ہی اسکو فی ہن ہی
 اور حرزی شیطان مار دسی اور عین حاسد سے اور بہت اقوال نظم و نثر محدثین و اکابر امت کے مع مثال میں جو نقل
 ایک آئین سے یہ ہی یا شبینہ نعل المصطفی روح الافکار قاضی عیاض وغیرہ تحقیق حالات مثال اس نعل مبارک
 حضرت عائشہ صدیقہ کی باس اور پیر ادنی ہن ام کلثوم کے باس ہے یا محمد بن جعفر ثنی کے باس ہی جو لکھتے ہیں منکر بیلز
 دیکھی ای عزیز مثال نعل کے تعظیم و تبرک سی عبرت بکرا تہی کلامہ تعنیہ ابنا صیح جو کو لازم ہی کہ شرادین اور کبھی نام ہے
 طعن کا نقل صریح جگر گوشہ رسول مقبول کی لئی زبانہ نہ لا دین اور گذشتہ دیوشتہ کے اعمال شیبہ بد کلامی و طعن و تشنیع سے
 قویہ نصوحا عمل میں لا دین اور واضح صواب جو مرثیہ گوئی اور مرثیہ خوانے اور گریہ و بکا اور سر یا سینہ پر ہاتھ رکھنے
 کسی اہل دردمتیا کے غم و الم جگر گوشہ رسول مقبول میں طعن کرتے ہیں اور بہانہ اشعار منع فرمائی ہیں اور محظوظ
 میں محض خیالت اور سرسرا دانی اور کمی ہی اور نادانیت اپنی کتب حدیث سے یا اثر شدت عداوت جگر گوشہ کا جو
 خاتم الرسالہ صریح اللہم احفظنا بحجرۃ محمد و آلہ صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین انبیای سلف میں جناب حضرت ابو
 آدم صفی اللہ علی نبیا و علیہ السلام وغیرہ اور سلف و خلف کے جو مرثیہ کی ہو ہیں اور گریہ و بکا و جزع و فرح و ہوا
 کر رہے روئے آنکھیں سفید ہو جانی حضرت یعقوب بن عمر کے کہ قرآن ایزد منان جبکہ گواہی دیتی ہی قولہ تعالیٰ یا
 اسفا و ربضت عنینا من الحزن و ہو کلیم اور گریہ و بکای حضرت یوسف بن عمر کبار زندان میں بچہ مفارقت

تواند در این باره نظر کند

اقارب واجاب کے کیا قبر والدہ ماجدہ کے کہ کتب تفاسیر حدیث و سیرہ عامہ تفصیل اسکی ہو یا کسی بر وقت
 دامبریکاشمس نے وسط اسما و روشن و آشکارا تفصیل ہر ایک کی بقولات و حالات کی لکھی جاوی تو مورث تقوید
 ہی اسکی خاص جناب پیغمبر اکرم الانبیا اور ائمہ ہدی اور اہل بیت مومنین اور صحابہ تابعین کے حالات جو کہ ہر ایک صاحب جو کے
 نزدیک ہی صدیق و صدیقہ اور بہتے مسلم و مفروض میں مختصر بطریق نمونہ لکھ دی جاتی ہیں کہ بہت باری اور سخن پرداز
 صاحب جو کی غور و دکان پر ہو یا ہو جاوے اول تو صاحب جو کی سیکڑ درونی میں وقایع سال ششم مولد پیغمبر امین دیکھیں
 کہ مقام ابو امین کہ درمیان مکہ اور مدینہ کی واقع ہی جناب والدہ ماجدہ رسول مقبول کی ذات باری اور مقام مذکور میں
 مدفون ہوئے سوزمان حدیبیہ میں چھ سال ششم ہجرت کی قریب چون برس بعد وفات کی جب حضرت اس جگہ پہنچی تو حکم
 پروردگار عالم زیارت کی اور قبر دست کی اور مقتضای رحمت و شفقت اور یاد مہر مادر بہت رو اور سبحانج ساتھ ہی کہ
 صاحب جو کے نزدیک اہم جموں بحیثیت صیاب شجرہ ساری کی حساری اہل بہت کہا جاتے خوب رو اور ہی شکوہ میں
 صحیح مسلم ہی حدیث ابو ہریرہ ہی زائر النبی قبر امہ فکی و ابی من جولہ الحدیث یعنی زیارت کی پیغمبر خدا فی قرآنی کے پس رو ہی او
 رو لایا ہر کسی کو جو کہ حضرت کی تہا تا آخر یہ تو حال دیکھیں صاحب جو خاص روئی اور ولایت ذات باریکات سرور کائنات
 کا اتنی مدت بعد وفات والدہ ماجدہ کی کہ کتنی مدت بعد حضرت قبر پر روئی اور پھر خیال کریں کہ صحاب کو کتنا رو لایا
 اور پھر خیال کریں کہ حدیبیہ میں خلفای ثلثہ بہتے صاحب کے ادھین موجود تھی وہ ہی روئی یا نہیں اور او کی ہونکا
 انکار کریں تو بیعت رضوانی ہاتھ اٹھاوین پھر دیکھیں حال روینکا حضرت کی وفات ابراہیم صاحبزادہ برادر عثمان بن مظعون
 اور زید عثمان بن عفان اور حمزہ و جعفر و غیرہم کے مرنے میں اپنی کتب صحیح ہی شکوہ میں کہ کچھ کچھ قریب لکھا ہی جائیگا
 بلا خط فرما کے شرم اوین اور دیکھیں کہ قسطلانی شایع صحیح بخاری شرح حدیث انس بن مالک میں کہ محتوی کریمہ و بکا و فریاد
 کلمات یا ابنا و غیرہ مراتب زبانی جناب سیدہ انساج حال وفات سیدہ کائنات کی ہی کیا لکھتا ہی بلکہ لکھتا ہی کہ اس
 حدیث کو ابن ماجہ فی جناب میں لکھا ہی اور غور کریں صاحب جو کہ حدیث مذکور او کی خاص صحیح بخاری ہی بالجامہ شام
 مذکور بعد کلام طویل کے بعض شعرا مرثیہ ہی لکھتا ہی چنانچہ جناب سیدہ کی زبانی ریاضت افاق اسماء و کورت
 شمس النہار و ظلم العصر ان والارض من بعد النبی کتبہ اسفا علی غیر الرحمان فلستک شرق البلاء و غربا و لستک
 مصر و کل یان اور ہی شاعر مذکور ابو ذؤیب البندی سی کتنی اور شعرا لکھتا ہی کہ ثلث غیب مرثیہ میں اشعار مرقومہ
 کے نذاتیا تھا علاوہ اسکی ارشاد جناب سیدہ و دو جہان طلبہ کا فیہ خوان تک جاسکتے ہیں کہ ملا جامی وغیرہ شاعر کتنی
 میں صحبت علی مصائب لو انہا صبت علی الایام سرن لیالیا ما اعلیٰ مرثیہ تترتہ احمد ان لایسم ہدی الزمان و لو انہا
 علاوہ اسکی جناب سیدہ فرماتی ہیں ادا شدہ شوقی زرت قبر کہ باکیا النوح بشکوہ ما کہ مجاوی فیاساکن البطحا
 علمتی البکا و ذکر کہ انسانی جمیع المصائب فان کنت عنی فی التراب یخیا فان کنت عن القلب الحریق یغاب او علی
 بن برہان الدین شافعی کتاب انسان العیون میں لکھتا ہی لما قتل عبد اللہ بن زبیر رجت مکہ بالبکا و اوجہ المومنین
 جناب سیدہ صاحب کے اشعار و مضامین مرثیہ جو پیغمبر خدا کے شان میں ہیں سو تو میرا لیکن خاص اپنی ہر اسی عبد الرحمن

نسخہ خطی از کتاب
 مرثیہ و اشعار
 جناب سیدہ زینب
 علیہا السلام

نسخہ خطی از کتاب
 مرثیہ و اشعار
 جناب سیدہ زینب
 علیہا السلام

نسخہ خطی از کتاب
 مرثیہ و اشعار
 جناب سیدہ زینب
 علیہا السلام

نسخہ خطی از کتاب
 مرثیہ و اشعار
 جناب سیدہ زینب
 علیہا السلام

نسخہ خطی از کتاب
 مرثیہ و اشعار
 جناب سیدہ زینب
 علیہا السلام

کی قبر پر بعد مدت از وفات جو مرتبه خوانی کی ہی اور بن فرمائی بن جامع الاصول میں پھر حرف میم کے ملاحظہ فرمادین کہ ابن
ابی ملیکہ سی حدیث ہی صحیح ترمذی میں کی کہ صحاح ستہ میں ہی قال لما توفي عبد الرحمن بن ابی بکر الجعفی و هو موضع فحل الی کثر
قد من بها فلما قدمت عاشت انت قبره وجعلت تقول ولما کنذ ما فی جذیمه تحبته من الذر حتی قبل ان یقصد عا فلما اتقا
کافی واما لکما بطول افراق لم یست سوا ثم قالت ولما لدو حضر تک ما دفنت الا حیث مت ولو شہد تک ما زرتک
اخره الترمذی الی اصل کہ عبد الرحمن بن ابی بکر موضع حبشی میں کہ قریب کہ معظمہ کے ہی مرگئی تھی سو میت مکین او ہمالا
گئی چنانچہ بعد عرصہ جب ام المومنین جملہ آئین تو قبر پر بہائی کی گئیں اور یہ اشعار مرقومہ مرتبہ کی پڑھی جکی معنی
یہ ہیں کہ ہم سہی مانند و ہنشینون جذیمہ کی کہ ایک بادشاہ تھا کہ کبھی جدا ہوتی تھی آپس میں زمانہ درازی یہاں
کہ کہا گیا کہ برگزیدہ ہونگے پس جب جدا ہوئی ہم تو گویا میں اور مالک لببازی مفارقت کے ایسی میں کہ نہیں گری
ایک شب اکٹھی بہر کہا عاش فی قسم ہی خدا کی اگر حاضر ہوتی میں تو نہ دفن کیا جاتا تو مگر اوسی جگہ کہ تو مرا تھا اور
اگر موجود ہوتے میں تیری پاس یعنی وقت موت تو نہ زیارت کرتی میں اب قبر پر روایت کی یہ ترمذی کی
حدیث کی نقل سے کئی فائدہ ہیں اول تو مرتبہ خوانی صاحب ام المومنین صدیقہ ناصحہ حب کی اتنی مدت بعد قبر پر دو
بعد ایک مدت دراز کے موت سی قبر پر آنا اور میں فرمانا تیسرا جہتا و جناب مجتہد کا مقابلہ میں ارشاد جناب پیغمبر خدا کے
کہ ابو ہریرہ حدیث ہی بموجب مذاق ناصح صاحب ناصح صاحب میں لعن اللہ زوارات القبور یعنی فرمایا پیغمبر خدا
فی کہ لعنت کرتا ہی خدا اشعالی عورتوں زیارت کرنیوالیوں کو قبر دہنی اور اگر اچانک وہ فرمادین کہ اسکی مان جائی نہائی
کی قبر تہی نامحرم کی نہیں تھی تو قطع نظر محرم حدیث اور احتجاج اونکی بہ مامن عام الا وقد خص قبور انجا موجودہ مقابر
و بال جان اور دامن گیر مجتہدہ و مقلدین موجود اور قطع نظر اسکے ہی کلام خاص مجتہدہ یعنی لوما شہد تک ما زرتک
حکمو گیر مقلدین بالاندر ہے کیونکہ شرح و مترجمین حضرات خود توجیہ اس قول کے فرماتی ہیں کہ میرا اور غایت قول مذکور سے
یہ ہی کہ آنحضرت فی لعنت کی ہی عورات زارات قبور کو اسکی جناب مدد دہنی فرمایا کہ از بسک عجبی مرتے ہوئی دیکھا
اسکی زیارت تیری قبر کے کی تا قایم مقام ملاقات کی ہو تو صریح واضح ہی کہ جناب جارہ نفس رسول فی اس جگہ بھی
کو کام فرمایا چوتھی مرتبہ غیر کا اپنی طرف منسوب کرنا کیونکہ ماہرین تواریخ و سیر پر ہوا ہی کہ اشعار مذکورہ در حقیقت
تمیم یا متمم بن نویرہ کے ہیں کہ اپنی بہائی مالک بن نویرہ کی شہید ہوئی پر کہی تھی جسکو خالد بن ولید فی بانشارہ صدر
ناہ بہانہ عدم ادای زکوۃ کی قتل کیا تھا اور نفس الامر میں وہاں ہی عداوت تھی بسبب دہا بلیت طابہ کی اور اکی
خلاف مخصوص کے یا اگر یہ کہا جاو کہ نقل جناب مدد دہنی فی لبب حبس ال ہونیکے پڑی ہوئی جو از مرتبہ غیر اپنی محبوب
پر بموجب جہتا و مجتہدہ ہویدا ہی خود ابن جوزی کتاب تبیس میں صوفیہ اور ناصح جو صیون کو کہتا ہی یقولون لایسک
علی مالک و من علی مالک خرج عن طریقہ اہل المعاف قال ابن خلیل و ہذہ دعوی ترد علی الشرح و ہی حدیث خرافہ
و تخرج عن العادۃ و الطبیع و تحرف عن المراج المعتدل فیغنی ان یطیب لہا العلاج بالادویۃ المعتد لہ للفرج ان
لعا اخرج عن نبی کریم فقال اصبیت عینا من الحزن و ہو کظیم و قال یا علی علی یوسف دہی رسول اللہ عند موت ولہ

صاحب الاصول
و مرتبہ خوانی
نہی اور

صاحب الاصول
و مرتبہ خوانی
نہی اور

صاحب الاصول
و مرتبہ خوانی
نہی اور

جعفر طیار میں بت فیصل طویل اور خاص کر یہ بکای جناب پیغمبر خدا کی لکھتی میں کہ جناب سیدہ و دو جہان فاطمہ ہر آواغلام و
کہکمر و رہی بہتین آپ فی فرمایا علی مثل جعفر فابک الباکتہ یعنی جعفر جیسے پر جانتے کہ رو دین آنکھیں روئے والعین علاؤ
اسکی جذب القلوب میں بھی محدث و ہلوی لکھتی ہی کہ جناب سیدہ ہرقیہ کے قبر پر حیات پیغمبر خدا امن گردیہ بکا کرتی تھی اور
پیغمبر خدا اپنی جامع مبارک سی آنکھیں اونکی پوچھتی تھی علاوہ اسکی حدیث اسامہ بن زید متفق علیہ بخاری و مسلم کے در باب
ابن زینب بنت رسول کی پیغمبر خدا کی زار و قطار آنسو جاری تھی اور فرماتی تھی ہذہ رحمۃ مجلہ اند فی قلوب عبادہ
فا مای رحم اللہ من عبادہ الزحراء یعنی یہ رحمت ہی پیدا کیا اسکو اللہ فی اپنی بندہ اونکی دلوں میں جس رحمت یعنی مہربانی
بہنیں کرنا اللہ تعالیٰ اپنی بندہ میں مگر رحمت کر نیوالو پیغمبر علاوہ اسکی حدیث عبد اللہ بن عمر سیح حال بیماری میں محدث بخاری
کے ہی کہ حدیث متفق علیہ بخاری و مسلم کے ہی کہ سعد بن عبادہ اسی ہیاماری کہ گمان بلکہ یقین اونکی مزینا اوست ہو گیا
غرض اوست کی حال میں بھی دونو صاحبان صحیحین لکھتی میں قبل البتہ فلما رای القوم بکاء البتہ بکوا یعنی پس ہی پیغمبر خدا
پس جب دیکھا قوم نی بکا پیغمبر خدا تو وہ بھی روئی علاوہ اسکی حیاء العلوم امام غزالی ناصح حوین ہی روی ان عمر
بن الخطاب سمع بعد موت رسول اللہ رجلا سکی و یقول یا بی انت و امی یا رسول اللہ لقد کان جدم یخطب الناس علیہ فلما
کثر الناس اتخذت منہ السمیع کلما یکفن الخزع لفراتک حتی جعلت یدک علی فکس فانت کانت اولی بالحدیث علیک لما قالہم
یا بی انت و امی الخ حاصل کہ روایت کی گئی ہی کہ خود عمر ابن خطاب نے سنا ایک شخص کو کہہ رہا ہی اور کہتا ہی کہ قربان باپ
میری تم برابر رسول اللہ تحقیق ایک لکڑی تھی کہ تم خطبہ پڑھتی ہی باپ پس جب لوگ بہت ہو گئے تو ایک منبر تمنی بنایا تاکہ
اونکو کلام اپنا سنا د یعنی سبکو آواز پونہی پس لہ و فریاد کی اوس لکڑی فی بی بیفاقت کی بیانتہ کہ ماہرہ پیر اپنا تمنے
اوس پر تہ پہنچ ہوئی اور لیکن پائی تو امت تمہارا سزا و از زیادہ ہی نالہ کر نیکیہ تمہر جیکہ تمنی انسی مفارقت کی خدا ہوں
تمہر باپ اور مان میری بلکہ صاحب موہبہ نیہ اقتباس لاوارث طبری اور مدخل ابن حجاج اور شغای فاضی عیاض سی جو
نقل کرتا ہی تو خاص زبانی شیخ کلان ناصح جو یہ تمام کلام مرقوم ہی مع شئی زائد ناصح جو شراوین اگر وہ رسول و
حکمر بند رسول کی لئی نہیں روتی تو لکڑی اور پتھر سے ہی بدتر میں یا نہیں اور اگر اونکی دلمین رحم نہیں تو خدا کی رحمت
سی ہی محروم رہن گے و قس ہذا صدا احادیث متواترہ میں خود ناصح حب کے صالح حسن اور کتب معتبرہ تفاسیر سیر
انکی کے مثل انکی کہ لکھی گئیں کہ گریہ و بکا و مرنیہ لغزہ مارنا پیغمبر خدا و اہل بیت و صحاب مقبولہ ناصح حب اونسے ہویدا ہی
بلکہ صاحب تفسیر موہبہ علیہ خاص ہم کیش ناصح حب روضۃ شہداء میں لکھتا ہی کہ ابو البشر آدم صغی اللہ بمفارقت ناسیل
و یعقوب و یوسف پیغمبر بمفارقت ہمدیکر اور فاطمہ زہرا سیدۃ النساء بمفارقت پدر بزرگوار اور امام زین العابدین سیدہ زینب
عیسا کچھ مشغول گریہ و بکا مفارقت میں جناب سید شہداء اور خویش اقربا کے رہی میں اور ان شہداء کی لئی نوہ و زاری
میں زندگی بسر ہی کہی کوئی بشر ایسا نہیں رویا مگر منع کرنا ناصح حب کا گریہ و بکا پر خاص اسطے اہل بیت طارہ کے خاص
عمری و ابن عوف وغیرہ احباب ان عمری ہی کیونکہ اونکی صحیح سی یہ ہی ہویدا ہی کہ وہ پیغمبر خدا کے حضور میں اسطے
طلوع و منوع کو کام فرماتے تھے اور زامت اوٹھاتی تھی کہ ہر عقدہ اونکے شیعیان رسول و آل رسول سی و طے نہ نہیں آتی نہ

صحیح ترمذی و بخاری و غیرہ مشکوٰۃ میں کہ طریق جہالت کہتے تھے تو اجلاد و کج خلق کہتے تھے تو بدی یعنی فسوس ای
 بہاڑ ای نسبت بنا وہ غیر کلمات اس قسم کے: بالکل ممنوع یہ طور پر نہ کلمات حقیقیہ و شرم و دروغا سہری کہ خود غیر
 خدا نہ فرمائی تھی العین مدح و اقلب بحران اور انا بقراک یا ابراہیم الحمد و نون اور یا حمزہ یا سید یا سید رسول اللہ
 یا کاشف الکربات یا مانع عن وجہ رسول اللہ الخ اور جناب سیدہ فرمائی تھیں یا ابتہ یا ساکن البطناء وغیرہ کلمات
 اور خاص جناب سید لقا ماصح صاب فرمائی تھیں و الحمد و ابوبکر و غیرہ کلمات مصغرہ و مصرعہ طاری کہ اگر بالکل
 بکا و نوحہ منہ ہوتا تو آنحضرت خلیفہ عادل صاحب کوعورات باکیات میت آل رسول کی منہ پر کونکر چڑھ گئے تو حاصل
 کلام یہ کہ نوحہ ممنوعہ اور یا کج غیر شرم و کج غیر خدائی عن فرامی اور احادیث اہل حق کی مان ہی اور حضرت کی مان
 ہی اس باب میں تونا کج غیر شرعی کی لہنی مشک میں نہ بکاشی موعود و بختہ کی لہنی معاذ اللہ علی الخصوص کہ احادیث
 متواترہ میں بشارت جنت کی و اسطی بکاشی چنانچہ سید شہداء جگر گوشہ رسول مجتبیٰ کے لیکن ماصح جو سچا کیا کرین کہ بقول
 انی ابی دہری بکاشی بکاشی ساری خرابی اذکی خلیفہ عادل اور بلکہ خلیفہ عادلہ صاب کی اوٹانی ہوئی کہ با انہیہ مصرعات
 صدر اور نصیحت با نیلی بہر ہی بکا کوشع کرتی تھی اور لطف یہ ہی کہ تہمت بیغیرہ ابر لگائی تھی جسے جناب ام المومنین تک
 خطا و سیان کہہ کر پوشیدہ کرتی تھیں لیکن حقیقت میں نہاد و نو کو جہالتی میں ماصح صاحب بخاری و سلم دونوں میں
 دونوں حدیثیں دیکھیں مشکوٰۃ کے باب البکایین اور شراوین ایک توحید ہی عن عبد اللہ ابن ابی ملیکہ قال تومت
 بنت عثمان بن عفان الحدیث اور دوسرے عن عمرہ بنت عمران انہا قالت سمعت عائشہ الحدیث اور دونوں سفیق علیہ
 بخاری و سلم کہ یہ حدیث بطول میں و مراد المظاہرہ صرف ترجمہ ہر کفایت یحاجی ہی کہ صرف ترجمہ یعنی صاحبی ظاہر حق ذریعہ
 خاص غریبہ بانی و صلیا صرف مولف ہی و سی بذہ رد بیت و عمرہ مٹی عمر کی سی یہ کہ کما عمرہ فی کہ سنائی جی خیر
 عائشہ سی اور حال میں کہ کر کیا گیا و ہر و اوکی یہ کہ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ میت البتہ عذاب کیا جائی لبتہ
 رزہ کی او سپر کہتے ہیں حضرت عائشہ کہتی اللہ ابو عبد الرحمن کو کہ گیت ہی عبد اللہ بن عمر کے قبر دار سو تحقیق عبد اللہ
 یسین جھوٹ بولا و لکن وہ بہول کیا یعنی جو کچھ کہ حضرت سی سننا کہ یہ صورت خاص مر فرمایا تھا یا خطا کی کہ عام را
 لیا سوای سبکی نہیں کہ گذری رسول خدا نزدیک قبر ایک عورت یہودیہ کہ رو یا مانا تھا او سپر پس فرمایا تحقیق اہل او
 ردی میں او سپر اور تحقیق وہ البتہ عذاب کیجائی ہی اپنی قبر میں روایت کی بخاری و سلم فی اور روایت ہی عبد اللہ ابن
 ملیکہ سی کہ کما وفات کی لہنی جی عثمان ابن عفان کی کہ میں پس آئی ہم کہ حاضر ہوں نماز بارہ اور دفن میں اور حاضر
 ہوئی او کی لہنی ابن عمر او ابن عباس بے پس تحقیق میں بیٹا ہو لہذا در میان ان دونوں کے پس کہا عبد اللہ ابن عمر
 و اسطی عمر بن عثمان کے کہ وہ سانس بنے اذکی کی نہیں منہ کرنے تم یعنی اپنی اہل کو و بس جسے ساتھ ادا و نوحہ کے
 اسطی کہ تحقیق بیغیرہ آئی فرمایا کہ تحقیق میت البتہ عذاب کیا جائی لبتہ فی اہل او کی کہ او سپر پس کہا ابن عباس نے
 کہ تحقیق ہے حضرت عمر کہتے تھے کہ اس میں یہ حدیث کی ابن عباس نے پس کہا پیرا میں ساتھ عمر کے کسی بیان کہ حدیث
 ابو جہم بیدار میں کہ نام ایک بو فتو لای در مان کو اور دینہ کے پس ناگہا پھر نے ساتھ ایک فائدہ کے محمد رحمت کی کہ

در حدیث صحیح بخاری
 فضیلت نون
 عبد اللہ ابن عمر

در حدیث صحیح بخاری
 فضیلت نون
 عبد اللہ ابن عمر

پس کہا بھئی کہ جانو دیکھ کون میں اس قافلہ میں بس دیکھا ہی نہیں تھی وہ صہیب یعنی امیرہ تھی اور اردو کی بھاری
 تھی کہا ابن عباسؓ بس خبر پوچھا میں نے اپنی اونکو بس کہا عمرؓ نے بلاؤ سکو پھر گیا میں طرف صہیب کے اور کہا جلوہ در جلو امیر
 المؤمنین عمرؓ سے بس جب زخمی کنی گئی عمرؓ داخل ہوئی صہیبؓ کی ہوس کی ہستی ای بیباکی میری ای صاحب سیر بس کہا حضرت
 عمرؓ نے کیا روٹا ہی تو مجھ پر یعنی سناہنے اور اذہر بیان کر نیکی اور حال یہ کہ فرمایا بیٹو خداؐ کی کہ تحقیق مردہ یعنی مرد
 قریب المرگ البتہ عذاب کیا جاتا ہے بسببؓ کی اہل اوسکی کی ادسپر بس کہا ابن عباسؓ کی بس جبکہ وفات ہوئی حضرت
 عمرؓ کے ذکر کیا جینی یہ یعنی قول عمرؓ و بر حضرت عائشہ کے بس کہا عائشہ نے رحم کری اشد عمرؓ کو قسم ہے خدا کے
 بہین اس طرح بہین حدیث فرمائی رسولؐ کی یہ کہ میت عذاب کیا جاتا ہے بسببؓ کی اہل اوسکی کی ادسپر بسببؓ نہ مطلق
 سوئی اور بعض روایتیں دیکھیں اشد زیادہ کرنا ہی کا فر کو عذاب لے دینی اہل اوسکی کی ادسپر اور کہا حضرت عائشہ نے
 کھات ہی تلو قرآن کہ فرمایا ہی لا تزو ازرة و زراخری یعنی نہیں اوٹھاتا کوئی اوٹھاتا یوں لا بوجہ دوسرے کا
 ابن عباسؓ کی نزدیکی اسکی مضمون یہ وہ اشد صہیب کا بھئی اور اشد ہنسنا ہی اور ولانا ہی کہا ابن ابی ملیکہ فی ہر
 نہ کہا ابن عمرؓ نے کچھ دیت کی یہ بھار اور سلم نے ہمارے صبح یا اونکی میر عزیز ہوتی تو ابی خلیفہ اور خلیفہ زادہ کے
 طرف ہو کی ابن عباسؓ اور ام المؤمنینؓ سے بے مکارہ کرتے اور جوٹ سی بچاتے لیکن ابن عباسؓ کو کو خیر جانتی
 سولبت معاویہؓ کہہ لیتی مگر اس بات میں خلیفہ اور خلیفہ زادہ کی طغاری میں والدہ ہر بان ام المؤمنینؓ کی تکذیب
 کرنے پڑتی ہی بقول شہور سخت ہلکہ میں پڑا اور ہر کہا ہی اور ہر کنواں میر کف ابن عباسؓ کو منصب سیر کر میں نصو
 کرنا جلیتے الخضر کہ فائدہ میں اسی حدیث کے بعد قل وقال اور کلام طویل کے بہ صاحب بخود لکھتی میں کہ میں سے
 دو یوں باتیں ہوتی ہیں یعنی اگر سلاؤ کو دیکھ کر خوش ہو کر نہت ملے تو کتنے کار ہو تا ہی سمیع رحم اور خوشی کے
 خوب ہوتی ہیں تو اب دیا جاتا ہی اور پیر آدمی اور کبھی بری ہوتی میں عذاب کیا جاتا ہی اور پیر انتہی حیف صہیب
 کہ حضرت عمرؓ حکم گوشتہ رسولؐ مقبول کی نسبت شیعیان اہل بیت طاہرہؓ کی خود اپنی اپنی حدیثیں اور اپنی مقتداؤں کے
 تقاریر تمہیدات سب کچھ طاق لسیان برد ہر دینی میں دہل ہذا الاعناد ولفاق ہم حیران میں کہ ناصح جو ہو
 کس نیند میں صرف گریہ و بکا پر کیا ہو میں اہل بیت طاہرہؓ کی تو وہ کب سنتی میں ہم اونکی صحاح ہی اونکی مقتداؤں کا
 سر بیٹا بلکہ خاک سر پر ڈالنا اور جواز اسکا مصیبت دینی میں بلکہ ارکاب اسکا سوا اسکے ہی نسبت اونکی مقتداؤں کے
 ثابت اور ظاہر کر دیتی ہیں کہ اگر غیر ہو تو چنے پیر پانے میں بلکہ بن بانی خاکستان میں اپنی ہاتھوں گرا کہو دگر
 ڈوب مرین یاد کرن ناصح جو سیتعاب بن عبد البرؓ وغیرہ سی کہ سابقا ہی لکھا گیا سر پر خاک اور انا خاص نامی
 خلیفہ عادل کا کہ صاحبزادی کو اونکی طلاق دی تھی پھر خداؐ کی اور بطریق یاد ہی اب ہی جہ فلیخ ذلک عمرؓ نے
 رہا التراب ہم فی یاد دلایا باقی تمام تفصیل محدثہ ترجمہ مرقومہ تصدیر ملاحظہ فرمادیں اور سر نہیں کہ اونکی مقتداؤں کا
 اونکی مٹی عزیز کر گئے اب جو چین اونکی خاک گورے کہ کونسی موت دینی پڑی تھی کہ سر پر خاک ڈالتی تھے اور گریہ و بکا
 کرتے ہی علامہ اسکے یاد کرن حال ام المؤمنینؓ اپنی صدیقہ کا کہ مفسر اور مفسر لکھا گیا کہ جب جنازہ لیت بنا ہوا

تو اباب تابی اور ابی خلیفہ کے ہنسنا

حضرت عمرؓ کے ہنسنا

تک کہتی ہی اور دن نکلتی ہی مدینہ منورہ کو روانہ ہوئی رستہ میں عمار یا شری ملاقا ہوئی غرض وہ نور و قی جاتی
 تھی اور معاذ سرپٹتی تھی معاذ جب قریب پہنچی تو ایک عورت ملی اوسے حال پوچھا اوسنی ظاہر کیا کہ مینی فاطمہ خترم رسول
 کو اور علی و حسنین کو دیکھا کہ روتی تھی اور یا رسول اللہ یا ابناہ یا جدہ کہتی تھی اور وہی تھی معاذ عائشہ کے حجرہ پاس
 گیا اور حال پیغمبرؐ کی زمان وفات کا پوچھا اوسنی جواب دیا کہ میں طاق رنج اور جانی حال مرض کی دیکھنی کی نہیں کہتے
 تھی فاطمہ سے پوچھا جاہلی کہ ہر وقت ملازم تھی معاذ فاطمہ ہر پاس گیا سب حال سنا اور نہایت گریہ و بکا گیا اس وقت
 سہی کئی فائدہ ظاہر ہوا ایک تو بکا معاذ اور عمار یا شری صحابیان رسولؐ کو مقبولان ناصح صاحب ہی ہن دوسرے اگرچہ
 ناصح صاحب کو اہل بیتؑ کی روشنی کب تفسی ہے اور اوس پر عمل سے کیا کام لیکن جو کوئی تہوڑا سا بھی پاس ایمان رکھتا ہو
 پوچھا کر سکتا ہی گریہ و بکا جناب امیر و جناب سیدہ و جناب حسنینؑ کو تیسرے ظہور و انفرای حدیث موضوعہ حضرت اخرا
 ناصح صاحب جو بیان کرتی ہیں کہ تادف اخیر بی عائشہ کی جہاں پر سر مبارک رکھو کہ خود انکی قول سے کہہ لیں کہ
 انکی حدیث مرقومہ سی صاحبہ یو لگیا اور یہ مطابق ہی ارشاد جناب امیرؑ کی کہ فرماتی ہیں اپنی مفاخرت و فضیلت میں کہ
 میں وہ ہوں کہ پائینے اخیر عہد رسولؐ اور جہاں اور کف لعاب ہن مبارک کی میری اوپر تھی وقت انتقال کی اور
 یہ حدیث متفق علیہ سنن شیعہ و نوکی ہی تو اجماعی سچ جانا جاہلی نہ کہ منفرد اور وہ بھی مخالف نصریح جناب صدیق
 او نہیں کے انکی چوتھی سر مشا معاذ بن جبل کا بار بار سبب سفار و رخم کی کہ اگر کس شمول زمان وفات یہ نصیب
 ہوا تو شیعان اہل بیت طاہرہ تحت میں تاسف عدم ادراک نصرت و شمول زمان شہادت اور ذکر مصائب جلر گوشہ
 رسولؐ مقبول کے اگر سر و سینه پیشیں بلکہ خاک بھی سر بردارین تو کیا تعجب ہے بلکہ عین پردہ ہی اہل بیت و صاحب کے
 وقس علیٰ هذا الانسان العیونین علی بن برمان الدین شافعی بڑا محدث و مورخ اور محققین حضرات سے لکھتا ہی فلما مات
 ترک بلال الاذان و لحی بالشم من زنا فماری البنی فی الشام فقال لیا بلال غفوتنا و خرجت من جوارنا فقصہ الی
 زیارتنا و فی روایہ انہ قال ما ہذہ الحفوة یا بلال ما ان لک ان تزونا فانتہ بلال رض فقصہ المدینہ فلما اتی الی
 المدینہ تلقاہ الناس ای واتی قبر البنی وجعل سکی عنہ و تمیرغ علیہ قبل علی الحسن یقیدھا و یضمھا و الحو اعلہ ان
 یوذن فلما صدق یوذن اجتماع اہل الدینہ رجالہم ولسا ہم و خرجت الذاری مہم خذوہن لیسعوا اذ انہ فلما قال
 اکبر ارجت المدینہ و صا و اوکوا فلما قال شہد ان لا الہ الا اللہ شہدوا جمیعاً فلما قال شہد ان محمد رسول اللہ شہد
 ذو روح الابی و کان ذلک الیوم کیوم مات رسول اللہ ثم انصرف الی الشام و کان یجمع الی المدینہ فی کل سنۃ مرہ
 فینادی بالاذان الی ان مات رضی اللہ عنہ انتہی موضع الحاجۃ اور یہی شمول سیکر ذو فی مین ہی موجود ہی فی اصل
 کہ بعد وفات جناب پیغمبرؐ بلال نے اذان ترک کر دی تھی اور شام کو جلی گئی تھی ایک شب پیغمبرؐ کو خواب میں دیکھا کہ
 فرماتی ہیں کہ اسی بلال تو ہی جفا کی کہ میری باگی سی چلا گیا اب بھی وقت آنیکا نہیں آیا غرض میاب ہو کر مدینہ میں بلال
 آئی ظاہر اس زمانہ میں جناب سیدہ و دو جہاں اس جہان سے انتقال فرما چکیں تھیں غرض بلالؑ فی جناب حسنینؑ سے
 ملاقات کی اور بہت فریاد و گریہ و بکا کیا اور اہل مدینہ فی کمال منت و زاری سی تکلیف اذان کی بلال کو دی کہ لکھیں

فکبریا حدیث
 و صاحب حدیث

سبب بلال و عائشہ
 صاحب حدیث
 حدیث بلال و عائشہ
 حدیث بلال و عائشہ

حدیث بلال و عائشہ
 حدیث بلال و عائشہ
 حدیث بلال و عائشہ

کی سامنی موزن تھی نام زن و مرد اہل ربیہ جمع ہوئی یہاں تک کہ لڑکیاں گوشہ نشین بیہ گہر سے نکل آئیں چھوٹے
 بلال نے اذان شروع کی یعنی اللہ اکبر کہا سب نالہ و فریاد کرنی لگی اشہد ان لا الہ الا اللہ پورا دہی زاری کرنی لگی
 اشہد ان محمد رسول اللہ پھر نوکوسی مقفیس مدینہ میں باقی نہ تھا جو فریاد و زاری اور نالہ و بیقراری نہ کرتا تھا اور وہ
 دن مثل روز وفات پیغمبرؐ اٹھ گیا تھا پھر بلال شام کو واپس گئی اور ہر سال اس طرح بلال آتی تھی بالنگ کہتی تھے
 جب تک کہ وفات پائی اور صاحب سیر مرقومہ قصد یہ بھی مضمون حدیث اضافہ کرتا ہی کہ بلال رضی اللہ عنہ یہی فرمایا کہ اے
 گروہ ہمیں مدینہ لے دیتا ہوں کہ جو آنکھ پیغمبرؐ کی اوپر روئیں آنکھیں چند اوسکو ہرگز نہ پونہی گے غشیل قبیم غم
 کری کہ کتنی باتیں اس جگہ سی ہی حاصل ہیں اول گریہ و بکا کی بلایت و صحابہ و یم فریاد و بکا سیوم نالہ و فریاد
 بعد مرد ہو کر چارہم ہر سال برابر ہونا اس لئے و بکا و فریاد کا اور آنا بلال کا اس طرح پیغمبرؐ کی مدینہ بلال کے
 نارسہی بچی کی لیب اس روئے یہ قول بلال بموجب تصریحات و تفصیلات اصطلاحات احادیث کی حدیث متصل سے علاوہ
 اس کی کتاب انسان العیون میں ہی وہی النثر تحلیل لما فتح امیر المؤمنین عمر بنیت المقدس حضرت اعلیٰ علیہ السلام فقال عمر قریب بلال
 اذان لہا رحمہ اللہ فقال بلال یا امیر المؤمنین و اللہ ما روت ان اذان بعد رسول اللہ اذ احدہم ساطعک اذان
 فی بذاہ الصلح و حدنا فلما اذن بلال سمعت الصحاۃ صوۃ ذکر و البی فیکو بکا شدید و لم یکن فی الصحاۃ یومئذ الطول
 بکا بہن عن ابی عبیدہ و معاذ بن جبل تھمتی قال لہما عمر سکما حکم اللہ اہی موضع الحاجۃ الحاصل کہ جب فتح ہوا بیت المقدس
 تو عمر بن خطاب نے بلال کو اذان کو کہا بلال نے کہا کہ قسم یہ خدا کی مینی بعد رسول خدا کی نہیں ارادہ کیا اذان کا
 لیکن میں تمہارا اطاعت کرتا ہوں صرف ایک نماز میں بالبحر جو وقت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی اور صحابہ نے آواز سننے
 پیغمبرؐ کو یاد کیا اور شدہ سی گریہ و بکا کیا اور کوئی صحابہ میں باقی نہیں تھا اس دن زیادہ تر رونی والا ابو عبیدہ
 اور سعد بن جبل رضی اللہ عنہ کی زیادہ تر طویل تک رونی رہی یہاں تک کہ عمرؓ نے کہا اذن کو کہ بس یہی تمکو رحم کری خدا تعالیٰ تمہارے
 علاوہ اس کی کتاب سیر مذکور قصد میں حال زاری کردن ام المؤمنین عائشہ میں ہی کہ انس بن مالک سی روایت
 ہی کہا کہ دیکھا میں نے عائشہ کو کہ رونی تھیں اور کہتی تھیں ہاں وہ شخص کہ جو کی رونی تھی بیٹ بہر کے نہ کہا ہی آئی
 وہ شخص حسن بنی شہر کو تخت پر اٹھا کیا آئی وہ شخص کہ دونوں کی خوف سی کہی سو یا اور یوں ہی شہر کہتی تھیں
 کہ ترجمہ اونکا یہی حبیب سیری وہ آنکھیں کہ ہرگز کیے آرام نہ دیکھا حبیب سیر وہ موندہ کہ کفار نے طمانچہ اوپر
 ماری حبیب سیر وہ دانت کہ کفار کے ہاتھوں کوئے حبیب سیر وہ سر کہ کفار نے توڑا حبیب سیر وہ پیٹ کہ ہرگز
 سیر نہ ہوا حبیب سیر وہ قد کہ راتوں کو صبح تک نماز میں رہا اور ذکر زاری کردن ابو بکر میں بروایت عائشہ
 کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ پیغمبرؐ پر آئی اور کہتی تھی و انبیاء و اہلہ و اصفیاء و انالہ و انالیہ راجعون اور فریہ میں
 یہ مضمون تھا ہمارا پیغمبرؐ کی اس غم سے دل ہمارا ٹوٹ گیا گریہ و بکا ہمارا آہنگ سی اسی عائشہ تیری حال پر اوسکو
 ہی ہری پرو بال ٹوٹ گئی کاش کہ ہم سب خاک میں سمائی کہ اسی سخت حالت نہ دیکھتے اور حسان بن ثابت کی یہی
 اشعار میں ہے کہ اس کتاب میں بیہ من علاوہ اس کے شیخ عبد الوہاب شعرائی طبقات میں اور علی بن برہان الدین

فانی

بک صحت
 نسخہ
 میں
 صحت

میں
 نسخہ
 صحت
 میں

میں
 نسخہ
 صحت
 میں

شافعی انسان العیونین کہتے ہیں بیچ حال اولیٰ مرتبے نے رُکے اوسکو دیکھ کر ناصح جو یہ شرادین کہ پیغمبر کے دندان مبارک کو
 جنگل حدین شہید ہو گئی تو مقتضاً مجتہد ملی اور مدت باطنی کے اویس نے اس نخ سہی اپنی ذمت توڑ دی اور جو اذیت آنحضرت
 کو لڑائی میں پہنچی سبب نہ محبت کی وہی اذیتیں کچھ چنانچہ حال اولیٰ مرتبے میں زبانی اولیٰ مرتبے کے اہل بیت کو لڑائی میں کت
 رباعیتی دلا شیعہ و جہلہ شریف حتیٰ شیعہ و جہی و بلاد طنی حتیٰ و طنی ظہری اور یہ اویس قرنی رضہ وہ میں جنگی لئی حدیث ہی صاحب
 میں کہ فرمایا رسول اللہ انی سیکون فی امتی رجلاً یقال لہ اولیٰ قرنی وان شفاعتی امتی مثل ربیعہ و سفر اور یہی کہتے ہیں
 عمر بن رسول ہذا قال سیکون فی التابعتین رجل من قرن یقال لہ اولیٰ بن عامر اور ایک حدیث میں یون فرمایا خیر الباعین
 رجل یقال لہ اویس اور یہ اویس وہ میں جنگی لئی فرمایا پیغمبر انی فمن لقیہ فکلم فمروہ انہ استغفر لکم لیکن عجب نہیں کہ ہم
 صاحب فعل اور فضل اویس علی رضی اللہ عنہ کی اور پیغمبر کے رضامند کسی بھی انکی باب اور انکی حرکات میں خوش ہونو گئی گنہگار ہو
 فطن اور ناظرین کتبہ پرچ و حدیث جانتے ہیں کہ پیغمبر اسی جناب مولانا مومنین اذنی مرتبہ م خلیفہ پنجم سے یہ لٹری اور علاوہ
 او کی خلیفہ عادل فی جو پیغمبر خدام سے نہ ہوا تھا کہ دعا اویس کی قبول ہوگی جس شخص کی لئی وہ دعا کر سکتی تو ان جناب سے
 عند ملاقات اویس دعا مسغفرت چاہی نہی سو اویس نے بطایف الخلیل لہ ما بالفرض عالمی چنانچہ علی بن برن الدین شافعی
 محدث سبق الذکر انسان العیونین کہتے ہیں کہ ان عمر قال لا اویس استغفر لی فقال کیف استغفرت وانت صاحب رسول اللہ
 علاوہ اسکی صاحب ہو اب علیہ کہتے ہیں ناصح صلی اللہ علیہ وسلم نے میں حج حال غم و الم جناب سیدۃ الشاک کہ جناب سیدہ
 کو اتنا غم مفرقت رسول اللہ کی پیغمبر کیا تھا کہ سیکو نہیں کیا ہوگا اور پیغمبر در وفات سرور کائنات فرخ عظیم مدینہ میں برپا ہونے
 کہ زمین لرزتی تھی اور نوحہ و زاری اور نالہ و بکا پر یونکا آدمیوں کی کان میں آتا تھا اور فرشتوں کا رونا غش پر پہنچتا تھا بچلہ
 اوستو جناب امیر سیدہ کی پاس آئی فرمایا کہ اسی فاطمہ تمہاری روئیسے اور بہیہ مت میرا سچا اب تم خاموش ہو جب رات ہو گئے
 تو تربت پیغمبر پر زیارت کر لینا جناب سیدہ نے فرمایا کہ خاموش رہو نہ فرمایا صبر کہ و عرض جب رات ہوئی تو لوگ سو رہی
 مسجھ جاتے ہو گئی جناب امیر کہہ رہی تھی اور دیکھا تو جناب سیدہ بہوش پڑی میں جب ہوش ہوا تو پوچھا کہ یا علی کتنے رات گئی
 ہی سو کوئی تیرے احوال گندی تھی آخر بعد اجازت شوہر اطہر باہر تشریف لائیں چاہتی تھیں کہ کبڑی ہوں بسبب طاقتی
 کے گر پڑیں جناب امیر ماتہ بکڑے کے روضہ منورہ جناح تمام الرسالہ پیر خود لای جو میں نظر جناب سیدہ کی روضہ مقدسہ
 پڑی ہی اختیار و او میں اور قبر برگر پڑیں اور خاک قبر کے چہرہ مبارک پر ملتی تھیں اور کہتی تھیں کہ ای مالک تیرا لای
 گوہر پاک تجھی خاک کے گڑھی سے کیا کام ہی اور حضرت علی مصائب الخ جو اد پر لکھا گیا کہ حضرت کا ہی اکثر بڑی تھیں ناصح
 جو کچھ مومنین و مشیعان دریت رسول مقبول کے لئی کہتے ہیں جناب ام المومنین اپنی صدیقہ کے لئی بھی وہی کہتا پڑا اسی کیسا
 ناصح صاحب فی ذرا تاریخ ابوالفدا دیکھیں تو اپنا مونہ بٹ لینگے ترجمہ ابوالفدا سے بعینہ لکھا جاتا ہے سلسلہ سچے میں دیکھیں
 صفا لکھا ہی عائشہ کہتے ہیں کہ جب حضرت فی مہمان نہ کر کے تین تین مئی آپکا سر مبارک تیکہ پر رکھا اور میں کبڑی ہو کر عمر
 عورتوں کے نام کر کے لے کر اور مونہ پیش لئی عامع الاصول میں سچ حرف کی ذکر م میں بھی عن التہ قال ابوبکر
 بعد وفات رسول اللہ اطلق بنائی ام ایمن ضرورہ کما کان رسول اللہ یزور فاعلم انما انیما بکت فدا لہا ایسا کہ

نقل عبارت از کتاب طبعان
 و کتاب العبدون و غیره
 از جامع غفر و مری
 از جامع غفر و مری

استغفار از نمودن او بی
برای عمر بن خطاب با صیغ
دعوت

منصفین منقولہ کردہ

سید

۱۰۰

نقد جات خلف از حضرت

اما تعلیم ماعند خیر رسول شد قات بلی الی لا علم انما عند خیر رسول شد لکن ابکی ان الوحی قد انقطع من لسان نبی
 علی البکا فجعل السکبان معهما اخر جی سلم ناصح صاحب ابی بریز کے تحفہ کو ہی بخوبی نہیں دیکھا در او کینیں تا کینیں کیوں لکی
 مطاعن عمر میں کہ قصص کلمات کفرستانی مخالف قرآنی کا کس طرح لینا چاہیے میں وہ بوہذا این طرفہ طعنی است کہ شخصی
 بسبب کمال محبت رسول از مفارقت آنجناب و مشاہدہ شدت مرصن العالی قباب مدہوش و ذلیل شدہ کہ از عقل خود رفت و اورا
 در انوقت نام خود و نام پدر خود یاد نہاند و از موت و حیات خبر نہ شد و از راه مدہوشی و بخبری بسبب کمال محبت انکا روت
 پیغمبر نمود اورا باید ہر سہام طعن خود ساخت شعر شہم بدانندیش کہ برکنندہ باد عیب یاد ہر شہر و نظر از آیات قرآن
 کہ اکثریراد حالت عم و حزن و خزع و فزع غفلتہا واقع میشود حکم بشریت جائی طعن و ملامت نمی باشد انتہی سبحان بدخلف
 عادل حضرات تو کلمات کفر مترجم ہوں یعنی مخالف احکام محکمہ قرآنی ہو جاوین یعنی منکر ہوں آیہ انکم میت و انہم میتون
 کے اور کہوں پیغمبر نہیں مگر اور مصداق ہو جاوین مضمون آیہ فان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم کی اور یہ خیر خواہ اور انکی محبت
 کہنچین اور شیعیان آل رسول کہ بموجب قول و فعل رسول و اہلبیت رسول و اہبات سونین اور صحابہ مقبولین اور نہیں کے
 ہی عامل ہوں یعنی روین یا بی اختیار میں پیشین تو وہ مور و طعن ہوں یہ میں تفاوت رہ از کجا ست تا کجا کوئی نصف
 غور کری کہ لفظ کمال محبت عبارت بنہ کی لئی نسبت بجناب خاتم نبوت کہتی ہے اس عزیز کو شرم ہی نہیں آتی مرد و زنا حدیث
 جو بزار کا کفار میں نیزہ ہوا میں سید ابراہیم کو بزدگاری کو چوڑا فرار کو کام و مایا اوسدن محبت دو لختانہ میں طاق پر کہ
 کئی ہوئی کہ اوسکی لینے کو عین مکر کہ کار از ریحہ سی شریفی آئی اور قطع نظر اوس مانہ گذشتہ و حالات عریض و طول کی خاطر
 اسی زمانہ و فوات اسی حالت پیشوی میں خبر ارادہ بیعت سعد بن عبادہ طبع خلافت میں تمام محبت رسول و قبول ہر گئے کہ
 تمام قصص کتب حدیث و تفاسیر میں موجود ہیں اور کچھ کچھ اشارہ اس سالہ میں ہی ہو گیا ہی ہر شخص انہیں کے کتب احادیث
 و سیر میں دیکھ سکتا ہی کہ نفس رسول سے کیا شدتیں کین بیان کند کہ بصدقہ رسول کے گہر بر لکڑیاں لیکر حلائی کو چڑھ اسی
 حتی کہ خود پیغمبر اکو بنڈیاں بتلایا اور کس لفظ سی تعبیر کیا کہ طفل کتب خوان شدہ عداوت قابل پاسکتا ہی یعنی خاص صحابہ
 ناصح صاحب میں ہی کہ کہا با لمر لہجر یعنی یہ مرد بڈیاں کہتا ہی ہیر و ان عزیز یہ سر بکریان ہووین کہ کسی شخص کے لئی کمال
 محبت کوئی با شرم و حیا زبانیہ پاسکتا ہی علاوہ اسکی جلال الدین سیوطی شافعی جامع کبیر میں لکھتا ہی عن سعید بن جبیر لما
 توفي ابو بکر اقامت عائشہ علیہ النوح انتہی یعنی سعید بن جبیر ہی کہ جب مرا ابو بکر تو قایم کیا عائشہ فی اوسپر لوحہ علاوہ اسکے
 اسی کتا بہ میں ہی عن عبد اللہ بن عکرمہ قال عجا یقول الناس ان عمر بن خطاب ہی عن النور و القدر علی خالد بن ولید
 بکرمہ و الدینہ ساری المنیرہ سبعا یشقق الحیوب و یضرب الخدود و یطعم الطعام حتی مضیت و ما ہا بن عمر یعنی عبد اللہ بن
 عکرمہ ہی کہتا کہ تعجب ہے جو لوگ کہتی ہیں کہ عمر بن خطاب منع کرتا تھا لوحہ کر نیسے حالانکہ ہر آئینہ تحقیق رو میں خالد بن ولید پڑ
 اور مدینہ میں جو قرین بنی مخیرہ کی سات دن تک در حالیکہ گریان بیاضی تہین رخسار و ہستی تہین و طعام و ارکے اور نہ
 منع کیا عمر نے قبضہ نہ کیا کہ تعجب کرنا س قابل کا سبب ہو نہی کتبہ حقیقت کی ہی حقیقت یہی کہ اصرار اور رکد و کا و
 ان مانع صاحب کی آل رسول کی اموات کی نسبت نفس الامر میں بہت انتہی یا پیغمبر خدا کی سبب شہادت قبا ینکو خا لہ جیسا دشمن جناب

انہی

نقد جات خلف از حضرت

نقد جات خلف از حضرت

جناب نفس سول کا اور کون پیدا ہوتا جسکی مرنے پر ایسا تاسف معی رکھتی بلکہ تعجب یہ ہی کہ خدا کی الہی خود مقرر نہیں کرتا
 اور ضرب خود کی نہیں ہو وہ تو بیشتر وہاں منع فرماتی تھی جہاں کچھ نہ کچھ اپنی غایت اور غرض پہنچنا خواہ حصول شہادت و
 خلاف طبع خواہ خوشی خاطر موت متوفی من فافہم و تدبر علاوہ اسکی علی بن برآن الدین شافعی محدث بیخ غزوہ بنی قریظہ کی کتاب
 انسان العیونین حال فن سعد بن معاذ میں بعد تفصیل حالات اور آئی اسکی مانگی لکھتا ہے: وقت النبی ودعائم النصف وناحت
 علیہ السلام فقال کل یا کعبہ کذب الانا کعبہ سعد بن معاذ امی فانه موصوف بکل ما یقال فیہ من المادۃ الحسنۃ بخلاف غیرہ عقیل منصف
 غور کری اس جگہ سی کہ نوحہ کیا مگر سعد بن معاذ تو فی اوپر غیر بنے شہداء نوحہ اور فرمایا کہ ہر نایمہ جھوٹ کہتی ہے مگر نایمہ
 کہ سعد کی لٹی جو کچھ کہا جاوے متصف ہی ساتھ اوصاف حسنہ کی تو نوحہ سب سے کرام پر خام دریتہ سلیڈم کے لکھنے کے طرح
 منع ہو سکی نفس الامر میں نوحہ منہ دہ ہی کہ او سب کذب اور کلام خلاف فرمان ازید مٹا ہو علاوہ ہر طعنت بالاناہم
 کو بہتہ خیر ہے کہ بہتری علما و فضلاء کی کھلی او کی خبر موت احمد بن ابی اسو رسول اللہ کی ترک نوحہ و بکا و شوق جیو
 و خاک افشانی ہوئی او کی لٹی نا صبح جو کیا کہیں گے کھاج الدین سبکے طبقات شافعیہ میں یہ بیان احوال طبقہ ثانیہ کے
 ترجمہ احمد بن ابراہیم سمعی میں لکھتا ہے: قال حمزہ سمعہ یقول لما ورد لدعوی محمد بن ایوب الرازی دخلت الدار وکنت
 و مرخت و فرقت علی نفسی المتقمصت و وضعت الزراب علی رأی انتہی یعنی حمزہ کہتا ہے کہ میں خود شہداء احمد بن ابراہیم کو کہ کہتا تھا جبکہ
 دار دے خبر موت محمد بن ایوب راہزی کی تو میں گہر کے اندر داخل ہوا اور رویا اور آواز بند کی مٹی اور پیرا میں جو بڑھتا
 تھا ہاڑ ڈالا اور خاک سر پر ڈالی اور عقل کبر میں ابو مخنف لوط بن یحیی ازادی حال میں شہادت سبط رسول مقبول میں
 اور آئی دو الجناح کے درخیمہ پر بعد شہادت کی کہ خون آلودہ تھا اور اشک جاری تھے لکھتا ہے: فرخت سکتہ فظمت فاذا
 الجواد عار و السرج خال من راکبہ و ہو بہم و یصل و ما کان صہلاً و انما کان بکاء و عویلاً فصرخت سکتہ عند ذلک
 و نکلت خماراً و صاحت و اقبلت و ابناہ و حسیناہ و امجدہ و اعلیہ و اغریباہ ہذا الحسین مصلوب اللہ و الرضا
 و خیر بن بقیۃ الحرم و علت امواتہن فخر ابن الجواد عار یا د السرج خالیاً فجعلن مطہن الخند و و یثقلن الجوب وینا دین و دجرا
 و اعلیہ الیوم مات محمد المصطفی الیوم مات علی المرتضی الیوم مات فاطمۃ الزہرا انتہی اور ایک روایت میں یون ہے
 صاحت و شقت جیسا فلما سمعن النواں خرجن الیہا باللمم مشققات الجوب منشرات السور فمخشات الوجہ فی فترۃ
 واحدة و عدت ام کلثوم مکشقة الزاس حافیۃ الاقدام و النبا من ظلفہا و ہی مع ذلک یحزن و مطہن الخند و حتی رات
 الحسین طقی علی وجہ الارض بلا راس و صاحت ام کلثوم و امجدہ و اعلیہ و افاطماہ و اقتیلاہ و اخاہ و اقترعہ عیناہ
 و اجداہ و سکتہ تذہ و ابابہ الی آخر ما قال یعنی کلین خیمہ سی حضرت سکتہ بنت جناب یہ شہداء و یکہا کہ گہوار اور
 زین خالی ہی سو آگے اور گہوار آواز کرتا ہی اور نہننا تا ہی اور نہن ہتا وہ نہننا اور آواز کر گریہ و زاری کا جلا ناہ
 فریاد کی حضرت سکتہ فی اوسوفت اور بہاڑ ڈالی اور پنی اپنی اور آواز دی کہ و اقتیلاہ یعنی افسوس ہی قیل و الہا
 یعنی افسوس ہی بابا جان و حسیناہ افسوس ہی حسین و امجدہ افسوس ہی ای محمد و اعلیہ افسوس ہی علی و اغریباہ افسوس
 ہی خیر بن بقیۃ میں کہ چہنیا گیا علامہ اور رد اور کھلی باقیات الحرم اور بلند ہتین آواز میں او کی شروع یعنی ابد او

جناب نفس سول کا اور کون پیدا ہوتا جسکی مرنے پر ایسا تاسف معی رکھتی بلکہ تعجب یہ ہی کہ خدا کی الہی خود مقرر نہیں کرتا

اور ضرب خود کی نہیں ہو وہ تو بیشتر وہاں منع فرماتی تھی جہاں کچھ نہ کچھ اپنی غایت اور غرض پہنچنا خواہ حصول شہادت و

خلاف طبع خواہ خوشی خاطر موت متوفی من فافہم و تدبر علاوہ اسکی علی بن برآن الدین شافعی محدث بیخ غزوہ بنی قریظہ کی کتاب

انسان العیونین حال فن سعد بن معاذ میں بعد تفصیل حالات اور آئی اسکی مانگی لکھتا ہے: وقت النبی ودعائم النصف وناحت

علیہ السلام فقال کل یا کعبہ کذب الانا کعبہ سعد بن معاذ امی فانه موصوف بکل ما یقال فیہ من المادۃ الحسنۃ بخلاف غیرہ عقیل منصف

غور کری اس جگہ سی کہ نوحہ کیا مگر سعد بن معاذ تو فی اوپر غیر بنے شہداء نوحہ اور فرمایا کہ ہر نایمہ جھوٹ کہتی ہے مگر نایمہ

کہ دیکھا تھا وہ بنوں کی گھوڑا کو خالی اور زین کو خالی سوار پر چاچی مارتی تھیں خسار و نہر اور بہاڑی تھیں گریبان
 اور بکارتی تھیں و الحمد للہ واعلیٰ اہ گویا آج مرگے محمد مصطفیٰ آج مرگے علی مرتضیٰ آج مرگے فاطمہ زہراء اور ایک روایت
 میں ہے کہ جب گھوڑا آیا خالی سوار تو فریاد کے اور بہاڑ ڈالا گریبان حضرت سیکہ فی بس جہنم تو ان کی نکلیں طمانجی ماری
 ہوئیں گریبان بہاڑی ہوئیں بریشیاں بال کرتی ہوئیں موندہ نوحی ہوئیں دفعتہ سب باہر نکل آئیں اور ہسیا و آواز تھیں
 ام کلثوم سر پر نہ پا رہی اور سب عورتیں چیچی اڑکی اوردہ ساتھ اسکی نوحہ کرتے تھیں اور طمانجی مارتی تھیں خسار و نہر
 یہاں تک کہ دیکھا جسم مبارک حسین کو پڑا ہوا اور پرواز میں کے بغیر سر مبارک کی اور فریاد کی ام کلثوم فی و الحمد للہ واعلیٰ
 و افاطماہ و اقیلاہ و اخاء و اقراہ و عیالہ و اجدادہ اور سیکہ روتی تھیں مذہبہ کرتے تھیں و ابابہ تا آخر بہت طویل ہے
 نہیں معلوم کہ منکران گریہ و بکائی بھائی جگر گوشہ رسول مقبول کو خدا رسول سے مطلقا جیا نہیں اور چونکہ سب شہر مہین
 سبھی خیال نہیں کہ دعویٰ کرتے ہیں سنت جماعت کا اور با مصنفیکہ اپنی کتابوں میں گریہ و بکا و فریاد و زاری و نوحہ و بقرار
 رسول و اہلبیت طاہرہ و جماعت اہی صحابہ تابعین خبر شہادت جناب سید الشہداء آپ کی قبل از شہادت اور کیا بعد از شہادت
 متواتر موجود ہے اور سہرہ شہر مہینہ و حیا کہ لب بہ بدعت و کفر آشنا کریں حقیر خاص اہل عبد العزیز جو کی کتاب شہادتین سے
 احادیث معتبرہ گریہ بکائی رسول مقبول سے قبل از شہادتہ و بعد سماعت خبر اور ہم بعد شہادت خاک آلودہ اور چاک گریبان ہونا
 اول لیکھ پیر ابابیت و صحابہ تابعین کا حال بلکہ گریہ و بکائی زمین و آسمان و اہل جان و طیور و وحوش کتاب مذکور شرح کتاب
 مذکور سے کچھ لکھتا ہے کہ نامہ صاحب جسے منکرین مکابرین کی ادنیٰ پڑا لکھا آدمی ہی بخوبی مٹی عزیز کر کسی عن ام الفضل
 بنت الحارث قالت دخلت علی رسول اللہ یوما بالحسین فوضعتہ فی حجرہ ثم حالت منی التفاتہ فاذا سینا رسول اللہ تہریقان
 من الدموع قال انانی جبریل فاجزنی ان متی نقلت انی ہذا و انانی تہریقہ حمرہ اخر جبریل الحکم و البہقی یعنی ام الفضل خیر
 حالت سی ہی کہ ایک روز حسین کو بغیرہ پاس میں لیگی اور او کی گود میں پٹھلا دیا پھر کیا اتفاق پڑا اچھے التفات حضرت
 کا پس ناگاہ دونوں انھیں سے غیرہ کے آنسو بہاؤ تھیں پس فرمایا کہ جبریل آئی میرے پاس اور خبر دی مجھ کو کہ ہرانیہ میر
 امت مار ڈالی اس سیر فرزند کو اور مجھی خاک سرخ دی او سکی مقتل کے اور اسی کتاب میں اور سب تاریخ الخلاف میں ہے
 عن ابن عباس قال رایت النبی فی النوم ذات یوم نصف النہار شعث غمر سیدہ قارورۃ فیہا دم فقلت ما ہذا قال
 دم الحسین و اصحابہ لم ازل النقطۃ منذ الیوم فاحسی ذلک الوقت فوجہت قد قتل ذلک الیوم اخر جبریل احمد و البہقی یعنی
 ابن عباس سی ہی کہا کہ دیکھا میں بغیرہ کو اکدن دو پہر کو خواب میں بریشیاں موعظا آلودہ ہاتھ میں حضرت کی شہادت
 سچ او سکی لبو میں کہا میں نے یہ کیا فرمایا حضرت کی کہ خون حسین کا اور او سکی اصحاب کا کا اوٹھا یا مینی اور کہا کیا لیکھ
 شہد و روز ہذا سی ابن عباس کہتے ہیں کہ پسنگاہ رکھا میں اسوقت کو پس یافت کیا میں اور پایا میں کہ تحقیق قتل کے گھر
 تھی امام حسین اسی روز کہ یہ خواب دیکھا میں اور اسی کتاب میں عن ام سلمہ قالت رایت رسول اللہ فی المنام و علی سر لہ حیۃ
 التراب فقلت مالک یا رسول اللہ قال شہدت قتل الحسین آنفا اخر جبریل الحکم و البہقی یعنی ام المؤمنین ام سلمہ فرماتی ہیں کہ میں نے
 دیکھا رسول اللہ کو سچ خواب کی ایسی حالت سی کہ او کی سر مبارک ہر اور پیش مبارک ہر او کی خاک تھی پس عرض کیا میں نے کیا حال

انجیل

کتاب شہادتین
 کتاب شہادتین
 کتاب شہادتین
 کتاب شہادتین

حال آپکا ہی ای پتھر خدایا کہ ابھی مقام قتل حسین کین من حاضر تھا اور شرح من مولوی سلامت احمد مدد خاص
 عزیز یہ اس مقام من جو لکھتے ہیں مضمون مناسب محل اور وسطی حضرت اشکے ناصح جو حبیبی غم و مصروف جو کلمہ صحت
 فارسی بے جینہا لکھا جاتا ہے وہ اندازہ نظرین اسفار اخبار دانا محقق دستر نخواہد بود کہ چون خدا ناله عباس
 کہ روز بدرایت ترا ہجرہ کفار مکہ اسیر کردند جناب رسالت مآب را تمام شب از خواب باز دست حال پر طلال جناب رسول خدا
 متعالی را در موح کہ کر بلا قیاس کردنی است کہ از تشنگی حضرت طبریہ و قتل و قمع نو بہادران گلشن رسالت و نہالت خامتہ
 گل سرسبد چمن نبوت و امامت یعنی امام حسین و رفتن اہل بیت بر شتران خشک بالان و نزول مصائب بیکران بسر وقت
 زمان و یتیمان بر روح مقدس رو پیغمبر ان چه گذشتہ باشد پس از پیشانی سوس سر مبارک و خبار آلودگی جسم مقدس و التماس
 خون حسین و یاران و از زمین و دشت و کشتہ و خاک آلودہ بودن سروریش و حاضر شدن بمقتل حسین چنانکہ در روایت
 ابن عباس دام سلمہ نیست چہ عجیب بلکہ ہر گاہ آواز گریہ حسین و طفلگی آنحضرت را انداز ساندہ و حضرت سیدہ ہنس
 در این خصوص خطاب نمیدے کہ کہ حسین مرا ایذا میرساند مخاطب گردانیدہ سنو سنا کہ کار را چہ باید گفت کہ از ابتدا آدم تا
 این دم جنین محاط اہدی چشم نہیرہ و مذکور شد شہیدہ اگر قیام قیامت موقت بوقت خوش نمی بود جای آن بود کہ آن
 روز جگر آسمان بارہ بارہ شدہ نظرات سطوات بر زمین بکیدی و دامن زمین بچوکنان از ماہ چاک چاک گردیدہ از ہم
 پاشیدی خون باریدن آسمان و سیارہ شدن جہان و غیر آن از حوادث زمان کہ بیانش می رود در جہ حساب اوج
 البقی و البقی عن نبیہ از وہیہ قاتلہ قاتل الحیدر سطر آسمان و ما فاصبحنا و جابنا و جرانہ و کل شیئ لنا طمان
 و ما بصرہ از وہیہ فی کہ کہ جب شہید ہو امام حسین تو آسمان فی خون بر سایہ پس سج کی گمنی کہ مثلی در شہیدان ہماری
 اور ہر طرف ہمارہ چیز ہمارے خون ی بہری ہوئی تہی اخرج البقی و البقی عن الزہری بغنی ان یوم قتل الحیدر لم یقلب
 حجر من احجار بیت المقدس الا و جہتہ دم و جہتہ البقی و البقی فی لکھا ہی زہری کہ کجا بچو کہ بچو بختی جسدن کہ
 شہید گئی امام حسین تو کوئی پتھر بہرون بیت المقدس نہیں حرکت دیا گیا مگر پایا گیا ہو چو او کسی خون تازہ نہایت
 سرخ و اخرج البقی عن ام جہان قالت یوم قتل الحیدر اظلمت عینا ثلثا و لم یس منا احد من زعفران ہم شیا بجلہ علی جہ
 اخرج و لم یقلب حجر الحدیث او البقی فی ام جہان حدیث استخراج کی ہی وہ کہتی ہی کہ جسدن امام حسین شہید ہوئی تارو
 ہو گئی ہمہ ترین دن تک اور کوئی نہیں ملتا تھا ہم من زعفران اپنی کسی چیز کو کہ ملی اپنی موبہہ کو کہ جلد تھا او نہیں
 اولاً گیا کوئی پتھر بیت المقدس کا مگر یہ کہ پایا بھی او کسی خون سرخ تازہ اخرج البقی عن علی ابن سہر قال حدیثی جدنی قاتل
 گنت ایام قتل الحیدر جاری تہ نکانت سماء ایا ما تکی البقی فی یہ حدیث نکالی ہی علی ابن سہر کہ کہ خبر دی مجھی میری
 جدہ فی کہ روز نامی شہادۃ امام حسین میں لڑکی نوجوان تہی بس دیا آسمان کتنی دنوں حسین پر اور شام لکھتی ہی کہ بایہ
 دہشت کہ روایات عدیدہ در باب گریہ آسمان از سلف منقول است چنانچہ ابن جوزی از ابن سیرین روایت کردہ کہ روز قتل
 حسین ماسہ روز دنیا تاریک ماندہ و بعد از ان سرخی و آسمان طاری شد و از علیہ منقول است کہ آسمان بر حسین گریہ نمود
 و اگر آسمان سرخی اوست و گوید کہ آسمان تا شش ماہ سرخ ماند و ابن سیرین گفتہ کہ سرخی شفق بر کنارہ آسمان کہ محسوس

عبارت حضرت زین العابدین
 علیہ السلام

بعد قتل حسینؑ حادثہ شد و قبل ازین سرخی نمودی و وجودی بر آسمان شد و از ابن سعد نیز مروی است کہ سرخی
 شفق بر آفتاب آسمان قبل از شهادت شاه شہیدان مرئی محسوس گزیدہ این جوڑی لفظ کہ حکمت در سرخ شدن آسمان
 کہ چون از عود غضب خون چو شمع آید موجب سرخی رنگ چہرہ می گردد و ذات باری عزہ کہ منترہ از جسم لوہار است
 نشاء غضب در ایدریدہ سرخی گنارہ آسمان ظاہر کرد تا این سرخی شفق دلیل روشن بر عظمت معصیت قاتلان حسینؑ و
 ظہور رنگ غضب الہی بایشان باشد و بعضی گویند کہ بعد قتل حسینؑ تا صفت روز آسمان گریہ کرد و گریہ او بجز تہ رسیدہ
 بود کہ از سرخی آسمان دیوار و عمارات ما ہر رنگ گل معطر گشتہ بود و کواکب و شواہب از آسمان جہان باریدند
 افتاد و روز قتل حسینؑ خون از آسمان بارید کہ مدتی نشان آن بر زمین باقی ماند و ہر ثوبی و لباسی کہ زمین بخون
 آسمان گردیدہ سرخی رنگ آن ما پارہ شدن روی زوال ندیدہ بعضی روایت کردہ اند کہ روز قتل حسینؑ از آسمان
 خون بارید کہ از خاہنہا و کوچہ ہا خنسان و شام و کوفہ روان بود و سر حسینؑ کہ بار الامارہ کوفہ در آوردند و نہادند
 از دیوار خاہنہا خون روان گردید و بر آمدن خون تازہ بہ غایت سرخی از زیر سنگ ای بیت المقدس اشراق زعفران
 بر روایت زہری و ابن جان مذکور است و مرویست کہ روز قتل حسینؑ آفتاب کشتہ گرفت کہ ستارہ دیمہ و زخم و از شدت
 و مردمان گمان کردند کہ قیامت قائم گشت و این از اعظم علامات است اور علی بن القیاس جلال الدین سیوطی شافعی ذکر فرمود
 نیز یہ من لکنتا ہی پیر شیخ عزیزنا صبح حیو لکنتا ہی و اخراج ابو نعیم عن حبیب بن ثابت قال سمعت الجنبۃ تنوح علی حسینؑ
 تقول شمس النبی صبیۃ فلہ برقی فی الخدود ابواہن علیا قریش وجہہ خیر الجہود یعنی ابو نعیم اصغریٰ حبیب
 بن ثابت سی لکنتا ہی کہ حبیب بن کثام بنی حبیبہ کو کہ نوہہ کرتی تہی حسینؑ پر در انجا لیکہ کہتی تہی مسیح کیا اور بوسہ
 دیا پیغمبرؐ فی بشارتی ادسکی کو پس تہا وسطی ادسکی چکارا پیچہ زار و فکی باب اور ان ادسکی عمدہ قریش سے اور نا
 صاحب ادسکی بہترین نام ان کی اور تاریخ الخلفاء جلال الدین سیوطی میں یہ تمام حدیثیں حال خلافت یزید میں کہ خلفا
 اشاعرہ نامح صاحب من سی سی موجود ہیں دیکھ لیں و اخراج ابو نعیم عن طریق حبیب بن ثابت عن ام سلمہ رضی اللہ عنہا
 سمعت نوح الجن من یوم قبض النبی الا اللیلۃ و ما رسی اسی الا قد قتل یعنی نکالت لجا رہتا اخراجی فاسئلہ فاجرت ان قد
 قتل وان الجنبۃ تنوح شعرا لایامین فابہا ہی عجید و من یکلی علی شہید بعدی علی رہط تقود ہم المنایا الی استخیر فی
 ملک عہدی یعنی ابو نعیم نے استخراج کیا ہے اس حدیث کو طریق حبیب بن ام سلمہ سے سی کہتے ہیں کہ نہیں سنائیں نوہ جن کا
 اوس روز سی کہ وفات پائی پیغمبرؐ فی یعنی روز وفات پیغمبرؐ کو کہ نوہہ جنو کا سناتا تھا ادسکی بعد پیر نہیں سناتا
 آجکی رات اور نہیں دیکھتے من نگریہ کہ فرزند میر حسینؑ قتل کیا گیا پس کہا وسطی لو مٹی اپنی کی کہ باہر جانو اور لو چہہ تو
 پس خبر دوچ لو مٹی کی کہ تحقیق قتل کئے گئی امام حسینؑ اور تحقیق جنیہہ نوہہ کرتی ہی آگاہ ہو ای آنکہ پس گردیز آری
 کہ ساتھ کوشش کے اور کون ہی کہ روو او پر شہید و کن بعد میر او پر گزیدہ کہ کہنیت ہے او کو موت طرف ظالم کش
 کہ حج سلسلہ زمانہ میری کی اور پیر شایع مذکور ایک اور حدیث کا ترجمہ لکھتا ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا
 ابن ماجہ القدر کہ لیت کہ از ہوش رفت و تا دیر غریب ہر و طار سے ماندہ از شایع حال زید بن قثم صحابی رسول مقبول کا

روایت از ابن جریج

روایت از ابن جریج

روایت از ابن جریج

کا حال مجلس این زیادین لکنتی کی کزیدین ارقم که از صبحی که بار در آن مجلس حاضر بود گفت که ای این زیاده و چوب خود را از در
حسین بردار و بار دیگر بر آن زن بخدا که من بار دیده ام که رسول خدا آب و دندان حسین را می پوشید بعد از آن زید بن ارقم
خود را بدست گیر سپرده سیلاب خون از جوی بردودیده روان کرد و بهی سوغ صحن الحاحه بهی سوغ مذکور لکنتی در مناقب السدا
مستقول است که در آن عشت که سر مبارک حسین پیش نیزید پدید بردند لعین در ساد میقد و خمر خور و در سر مبارک را با نواح اذاعت
سیکو و خبر بعضی اصحاب رسول قبت گریان آمدند و گفتند ای ملعون چه می کنی ای شایسته حکم قتل کرد و بهت صحابه را آنروز گردون بزد
انتهی سوغ صحن الحاحه مادر و اقد می بینی تاریخ من لکنتی که کج سر مبارک جناب سید شهیداء و اول است طهارت مانند کسین
مدینه منوره من لای گئی تو کوئی متغیر مدینه من باقی بنده من لکنتی که یکد مشبه که با برت گئی در آنجا یک آواز بلند تپی سادگر
و یکا کی اور زین بنه عقلین ابطال با جو مدینه منوره من تپین نقاب و بنون نی سونبه پرسی پزیک دی تپی اور بال
تپی باهر آئین اور با و از بلند کبتی تپین و دمسینه و اخاه و اولاه و الحمد آه بعد اسکی کبتی تپین ما ذاقولون ان قال الله
لکم ماذا فعلکم و اسم اخر الامم باطیعی و اولادی اما لکم عهد اما تم توفون بالذم ذمیتی دینی عی مبطیعی منکم اسکر قتل
مزجوا بدم ما کان بذا جزای اذ نصت لکم ان تکفونی بسوء فی دوی حم حاصل معنی یہ من که کیا کبوتی تم اگر کبوتی غیر خدا
نکو که کیا کی معنی حال آنکه تم اخیر سب است کی تپی سادته امل یث میر اور اولاد میر که آیا تنها تمها لکنتی عهد تپین بوتیم خودی
کرد سادته عهد دن اور ذموتی ذریت میر کو اور پسرن هم میر و نکو سادته ضایع کرنی بعضی انین سی قید بعضی مقتول که ملا
گئی سادته خون یکجک نصیحت کے میگو تو بنین تپی میر خراس میر که سچی سیر بدی کرد و سچ خویش واقه با دوی رحم میر
اور سارح السید ایتین پڑنا بعضی ان شعار کا لفرق لیر کو فین زبانی جناب م کلثوم بنت مولای یومنین علی ابن ابیطالب
کے لکنتی س اور شمر اخیر و مان یون سی کان جزا ما نصت لکم ان تکفونی انی العنوة من ذوی حم یعنی گویا که بدلا دوس
چیز کا نصیحت کی تپی مینی نکو یہ سی که مخالفت کرو تم سچ نیابت کی ذوی حم میر لسی اور کت راحه القلوب که در حقیقت
لفوظات شیخ فرید الدین سی سی اور تالیف ہی سلطان نظام الدین کے اور سکی مجلس سب و یکم بن و ده پیش من ایک
یہ کہ سچ خدا فرمود که جبرئیل میں گفت امتیان تو از برای حسین طعنه کیا کنند و امتها دارند که صف آن بر زبان نیاید
ننوان کرد انتهی دوسری که علی و رسول با هم بگریستند و این سخن با هم می گفتند و شایزادگان را در کنار می
و علی دلی نعره میرد که ای غریبان من غمی دائم که حال شادوران روز چه خواهد بود انتهی بنیه واضح بنو ناصر حسب
در اوئی جواب کو که شهادت حضرت حمزه زمین سبق رسول خدا حدیث مصر میله و اضمی یعنی نعره زدن اور شری
مولا موئین ار جایی اور شریق و صلیق هم معنی بن اس جگہ سی بی کمال خور سی که بموجب عده مان عام الاوقه حصص
س منامن صلیق الحدیث لبث ان ابرار اور لسی مصیبت دینی کی شنبه و صلیق و جرن و فرج کے مان بنین بنین تو معاد
موتی نفس سول و ایل بیت و عتره رسول و صحاب غیر هم که نصیحت مرقونه تقدیر مواتر بودید اهو اکیونکر اس مصیبت
ن مرکب اکی موتی فاضل و اتبر و اچانچ سی جگہ سی خود ناصر صاحب کی مان که مجلس کور من لکنتی سچ فرید الدین
رمودند که بزرگے بود و دغدا و پیش او تقدیر گشته شدن امیر المومنین علی بن حسین می گفتند چند ان سر خود را

از تاریخ واقعه کربلا
و سبب آن
و سبب آن
و سبب آن

خبر نعتی از ائمه اطهار
و سبب آن
و سبب آن
و سبب آن

صلی
و سبب آن
و سبب آن
و سبب آن

کتابت
و سبب آن
و سبب آن
و سبب آن

کہ خاص بشارت دینا پیغمبر خدا کا ایسی حالات پر خود واسطی لکھی جانی ہستی نیکو کار کے حج فردا سامی مجاہدین کے
 مقصد ایان ناصح حسب لکھتی ہیں یا شیخ کتب اربعہ جلال الدین سید شافعی مرثیہ طویل ابی الاسود الدردی کا واسطی ہوگا
 سو مندرجہ جو تالیف الخلفائین ذکر حالات جناب مولای سونین میں لکھتا ہی دیکھیں اور شراوین کہ بعد شہادت حضرت
 کی شروع اوسکا حزن اللہ اشارۃ لکھا جاتا ہی اللہ یا عین دیکھ اسعدینا اللہ کی امیر المومنین اور صدائے نسیم کے
 مرثیہ خود ناصح جو کے مان بوجہ دین التحقیر تمام مقابل میں سب کے ان مصرع ہی کہ کیا بعد قتل شہداء انفسو نہ کیا رستہ میں
 کو فو و شام کی کیا قیمت ملاحظہ مبارک جناب سید شہداء مجلس ابن زیاد و یزید میں دختران جناب سیدۃ النساء فاطمہ زہرا
 کہ ہم اہل بیت طاہرہ ہم صلیہ و جگر گوشہ رسول نبی و واجدہ و امجدہ و اولیاء و مدد و ہر تین صاحب مواسطی علیہ و سلمہ
 میں لکھتا ہی کہ مجلس یزید علیہ میں جناب ام کلثوم نبوہ و اولیاء فرماتی تھیں انا دیک یا جدہ یا خیر مرسل حسینک نقول
 و لشک ضایع اور بعد نقل تاحی خطبہ کہ جناب سید ابیہرین مسجد جامع میں مجمع عام من بفضاحت و بلاغت سرسبز ادا
 کیا اور تمام گروہ حضار اصحاب تابعین حتی کہ شامیان خارجی و متعصبین تک یا و انہ یلند شغول گریہ و زاری ہوئے
 اور یزید فی خوف غوغای عام سی خطبہ کو تمام چوڑ کر موذن سی اذان شروع کروادی اور جناب سید ساجدین کو اپنے
 اوس وقت اتنا گریہ و بکا طاری ہوا کہ حسب تصریح صاحب موبہ مذکورہ عامہ تک اوتاڑالا اور گریان چاک کیا چوہا
 مرقوم لکھتا ہی یعنی تجارت مقام حاجت لکھتی جاتی ہی کہ ناصح صاحب نصیحت پکڑین اور شرم کرین و ہی مذہ زین العابدین
 عمامہ سر بر دست و نزد موذن اکلند و گیسوی مشکین پریشان کرد و گفت ای موذن کجی این محمد بر تو سو گندہ کہ یک زمان
 توقف کن موذن دم در کشید قرین العابدین مرو سوئی یزید کرد و گفت ای پس معاویہ ابن جہد تو بود یا جہد من اگر کوئی
 جہد تو بود کہ نہ ید ابن معاویہ ہستی و روع کوئی ہمہ عالمیان دہند کہ دروغ گفتہ باشی اگر کوئی کہ جہد من بودہ کہ علی ابن ابی
 ام پس تیرم چیز بران دست کہ بدہم را کہ بہترین عترت رسول بود و یفرمود کہ قتل کردند و مخدرات سر اوقات عصمت
 طہارت را چون اسارا از بلدہ بہ بلدہ بردانید و مرا تیمم ساختی و زنہ در دین جہم انداختی و با این ہمہ کلمہ سگویی و دو
 بقلبی آری و نمازی گذاری پس دست بیرن کرد و گریان جہد برید و گفت ای مردمان رست بگوئید کجی کس ہست از
 شما کہ جہد او پیغمبر باشد غیر از من قریب و از مردم برآمد و گریہ بر اہل شام ہم افتادہ و بعضی بیہوش شدند و قیامت ہی در سجد
 جامع پدید آمدند و بر پا خاست و باہگ بر موذن زد کہ قامت بگو انہی موضع الحاجۃ اور اسی کتاب میں بعد ذکر
 حالات حضرت سکینہ وغیرہ مرثیہ گریہ و بکا اور معذرت اور تعزیت پونچھ بنی یزید علیہ کے لکھتا ہی کہ ام کلثوم اجازت
 طلبید کہ خارج کوشک و شہر بمنزل رود و تعزیت اہل بیت یار و عزیزہ اجازت داد پس شہر لے کہ جب ماتم مقرر
 کردہ بودند شریف فرمود و زمان اکابر تعزیت حاضر گشتند و او مرثیہ کہ در احوال زار اہل بیت و شہداء لکھتہ بود
 میخواندند و خاتون عرب از ہم اہل بیت فی زاریہ و اندک اندید نامی باریہ و شہر شروع قصیدہ ام کلثوم ہست ماتم
 رجا بی و انفی الموت سادے اور یہی حال بعد دفن شہداء امینہ میں پونچھ اہل بیت طاہرہ کے لکھتا ہی اہل بیت جو
 خبر اہل بیت مٹھنہ و دفن خان و مٹھرا از ایشان برآمد تا مہاجر و انصار از صغار و کبار حتی زمان و کو دکان ایشان

تالیف الخلفائین
 جلال الدین سید طویل

از کتاب دین و دنیا
 صاحب موبہ
 حضرت سید ابیہرین
 روضہ و مرثیہ

تالیف و تفسیر
 سید ابیہرین
 سید ابیہرین

نصفه و نیمی از آن

عده در تمام اهل مدینه کما حال از کسر میان او و اهل بیت

قرین ناله زاری و فریاد گریه سوگواری باز اضطراب و بقراری استقبال ایشان بیرون آمدند و چون زین العابدین و فخر
و خواجهان حسین را بدیدند بر دودل و سوز چهره و خاک غلطیدند و بادیده گریان و شنیدن بر این معنویان این کلام سمیع است
رسانیدند عالمی را جان و دین ماتم برین گشته است خانه های اهل ازین آغوده ویران گشته است آفتابی از مدینه فرستاده
کر بلا با بسی کرب و بلا و در خاک بنیان گشته است چشم ما همچون خورش در خون لک گشته است غرق حال مانده گریه و شوق
گشته است و در زهره آفرین آورده که پنج نوبت در مدینه خرمی و فرخی افتاده که مردم گمان برودند که قیامت قیام
شد اول آن روز که حضرت رسالت در حرب احد بود و سلطان نداده که الا ان محمد قبل خردش و فغان از مردمان دنیا
بر آمد چنانکه گمان حجرات رسالت و بنات ماتم و بتول عذرا بی اختیار از مدینه بیرون آمده و بجانب احد روان شدند و دیدیم
روزی که حضرت سید کائنات فضل مخلوقات از جبهه فانی سوره روضه شامی سبحانی شد هیچ کس نبود از اهل مدینه الا که در غم
و الم و غصه ماتم بودند سیوم و وقتی که خبر شهادت علی مرتضی از کوفه به شماع اهل مدینه رسید آه و فغان برکشیدند گویا
ما کم رسول تازه شد چهارم زمانیکه حسین فریاد کرد که عده و حیر کوفه پشت و خواجهان و دختران را می برد و اهل مدینه
را و داع کرد و چرخ محلی که اهل بیت از شام در رسیدند و اهل مدینه استقبال نموده تعزیت در گرفتند اما بدانکه اهل بیت که مدینه
در آمدند از گدازه روضه رسول آمدند و باد از سوزناک از چکر چاک چاک نعره برکشیدند که و احده و امم و احده و امم
میان خاندان توایم سوزان و گریان از غم فرزندان توایم محنت کشیدگان بادیه بجران توایم یا رسول الله برادر
از روضه سر تا بگری اهل بیت خویش را از کمر و خنجر و حزمین و در بلاد دشمنان کین گرفتار آمده کس مباد و بجان
برگز گرفتار اینچنین اهل انجیران و غریبان بودند که ام سلمه از حجره طاهره خود بیرون آمد ناله و فغان کنان و
دختر حسین را که بیمار بود و همراه آورده چون اهل بیت ام سلمه را دیدند در سوز ایشان متضاغ شدند و آه و فغان از
مترادف گشت خواجهان حسین و دختران ام سلمه در کینا گرفتند و دخترش زاده را پرسش بسیار کردند و بیان این تعزیت
که بر سر روضه حضرت رسالت واقع شد از حد تقریر متجاوز است اقامتی ادائی میانه درین تمهید بود و خاص ملام
ازین مصیبت در اندوه عظیم مطلقا در جهان کون فساد کس چنین تعزیت نداشتند و ام سلمه اهل بیت را بسیار سلی
و ادوک نیک از غم حسین میگرفتند و عده بواب بسیار میفرمود و الحق گریه بر حسین موجب غل غم و تنهت است انتهی
ناصح جیو او را خراب از آن ناصح جیو در خدمت گریه گریان من موبه و الکسر و دین حال اتمهات سو منیر او را میاید و
اهل بیت طایفه کا و اولاد کی این مانی بوئی اولیا اتمه کا خاص بنیام حسین که لئی او و سپر خوشه و او شفاعت پیغمبر
این صحاح او را بنی مقتدا علی تصریحات سی و یکمین که کی وقت وفات و شهادت کیا بعد مرد را یام قلیل و کثیر گریه
و بکا و رجز و فرغ او را ماتم و اسطی رسول و اهل بیت طایفه که خاص و عام کرتی رهی مین داد
او سپر شتاب بوئی مین او را حدیث اجد و ثواب در حسنات اسپر کس قدر مروی او را تو مین کشته
نموده از خروار بیان بیان بوئی مین سپر اس گریه و بکا و ماتم کوبعت او سیلیات تقیر کرنا صاف داد و بی
کفر و نفاق کہا چایته یا کچه او را فاعبر و یا اولی الابصار او را صاحب جو روشنی او را صف ز کثیر کو شربت اهلایم عوده
این مدینه کا و اهل بیت

نے یہ پہنچا دیکھ کر سب سے غصہ ہوا اور خلیفہ جو ناصح جو کی زید بن ثابت کو دار و دخ کیا بیت المال کا آخر بیت ال تقسیم خویش و گنا
 میں ہو گیا صرف ایک لاکھ درم یا قدری زائد جو رہ گیا ہوتا ایک دن زید بن ثابت کو دیدیا اور خیر عارف بن حکم سی جو بیٹی کا
 نکاح کیا تو تبصرہ پر عزیز ناصح جو ایک لاکھ درم برسم ساجی بھیج دیا اور ام ابان اپنی دختر کا نکاح جو مردان بن حکم مطرود
 ابن مطرود کی تو ایک لاکھ درم جہیز میں نقد دیا جسی یہ خاص باو کا مال غیر بیت المال ظاہر کرتے ہیں اور علاوہ اسکی لاکھوں
 روپیہ مردان کو اور لوگوں کو جو کہ در حقیقت خیانت حقوق مسلمین کے اور ہر ہر کو کام فرمایا اسکی لینے اور چاہا نیکو جو بعد کلام طویل
 کے پیر عزیز ناصح جو کہتے ہیں ہم چند فقرات ضرور لکھ دیتی ہیں کہ فاتحہ و نیاز فرزند رسول اور تعمیر امام باڑہ اور اکنہ متبرکہ اور
 ہاسبا نام جگر گوشہ بعد رسول میں کتنا ہی جب استطاعت کوئی شخص دوستان رسول آل طاہرہ میں سے صرف کری تو یہی توصیہ
 پیر عزیز ناصح جو عند العقلا و نصیصین ناصح جو کے دندان شکے کے لئے کافی اور فی سہر و ہونہا نیز در بیجا دقیقه باید و انت کو تمام
 و عطا و بخشش و بذل را برابر لیک ازان این امور بعل آید قیاس باید کرد اگر شخصہ از کد روپیہ یک روپیہ کسی بدید یا صد یا ہزار
 از اس مرتبہ ان گفتم زیرا کہ نسبت نیز را لیک نسبت دہ با نیز است و در جمیع امور خلیفہ میں مراعات نسبت ہم مقتضای عقل و ہم
 حکم شرع است الی آخرہ بلکہ یہی استدلال پر وبال پیر و حال ناصح جو تا تمام فی کمال ہی کہو کہ بذل اموال فی سبیل اللہ و عطا
 و بخشش و طعام و سطی رضای خدا و رسول کے منجھہ و پرتول اور مالہ اس نسبت تاکہ اسی کے نہیں با برین حقایق ایمانی
 عاملین احکامات آیت مودۃ و غیرہ آیات قرآنی و ناظرین احادیث رسول سبحانی سیما حافظین حدیث لایومن احدکم حتی اکون
 احب الیہن نقد و مالہ و ولدہ الحدیث اور حدیث لایومن احدکم حتی اکون و اہلبیتی احب الیہ من نفسہ و مالہ و ولدہ الحدیث و جو
 صیاح ناصح جو اور صاحبان زہد و اتقا و تقیین تفسیر آیہ یطعمون الطعام علی حبہ الایہ و مضمون الذین ینفقون لاسواہم لیل
 و النہار سر و علانیۃ فلیہم جہنم عند ربہم الایہ اور مثل الذین ینفقون لاسواہم لیل و النہار سر و علانیۃ فلیہم جہنم عند ربہم الایہ
 میں نظر برضا خدا و رسول صرف کر ڈالین اور آپ ہیو کی ہی رہیں اور اس آہ میں صرف کریں تو ہی عین عدل و انصاف
 جانتی ہیں نہ کہ سعادت ہر سبب ان ہند کیا داد ہی عطا و اتفاق ہے اور شقاق بار رسول و آل رسول ہیو خلیفہ
 کا لاکھوں درہم کا ہر بیٹے کے ساچن اور جہیز میں عمل میں لاوین داماد کو لاکھوں درم حقوق مسلمین میں سے
 دیدیون تو یہی ہر نہیں محبان آل طاہرہ جو بقتضا مودت آل رسول محنت مشقت کر کے اپنا خالص مال فاتحہ
 رسول و نفس داماد رسول و اولاد رسول قرینہ الی اللہ با تبخا و سلیہ صرف کریں وہ ہر ہر کہا جاوے ان بذل الشی عجاب اعتبار و
 یا ادلی الالبصار بالجمہ تعمیر مسجد یا امام باڑہ یا تیاری سبب فروش فروش میں یا طعام دار فاتحہ رسول و آل رسول میں کہ عزیز
 رضای خدا و رسول ہی کوئی عقل و فہیم صرف نہ کہ اس ہر نہیں کر سکتا اور یوں شوکت و تجل و خشم مجاہدین مبارک و سبب
 روشنی اور اکنہ متبرکہ کہ امام باڑہ تعزیت گا و آل طاہرہ دیکھ کر ناصح جو جسی فرخ چشم روشن دل تیر دلی اور تنگ و مضطرب
 کو کام فرمادین اور سوخت و کباب ہو دین تو بقول پیر عزیز انہیں کے اسد اناسی کا کچھ علاج نہیں وہ جو ادنی پیر عزیز
 مقام قوتہ قصد میں کلام بہر طام بکمال صنعت کاری از طرف عثمانی ترنم کرتے ہیں در حقیقت مصداق اسکی خود تاج
 جیو اور خرابہ افغان ادنی پیر عزیز جو کی ہیں و ہونہا این دانائی را علما ہیست و انیکلام ایشان بدان می ماند کہ جو

بن در عبد الحمید بادشاہ ملقب بانبالی در انیان در شہر مہلی درآمدند و اموال ہستہ مردم را تصرف کردند و مرگاہ بزار
 برآمدند و صاحب طوائفی و عمارات متفنن و مدارس و رابطات کہ لوک و امرا کی شہر ساختہ بودند میدیدند بی اختیار عیان
 سرت و فسوس از زبان شان می برآمد و بعضی چہرہ گریان می نمود و ہل شہر ازین بابت پرسیدند و جواب گفتند کہ اسباب
 ستر ما ازین است کہ این ہمال شاہ را چہ قسم ضایع کردند اگر کاش این اموال را ذخیرہ می گذاشتہ بکار شاہ می آمد ہستی وضع
 حاجت منبر کے پوشش اور رفعت اور صرف زر کثیرہ پر و اسطی منبر و غیرہ کے کہ بیان فضایل و مصائب آل طاہرہ کی لئی ہے
 اصح جو سچ و تاب کہانی میں اور سوخت و کباب ہو تی ہیں اور حرف بہ حرف بی صوفز بانہ لاتی ہوئی نہیں شہرانی کی ہر
 طرح مفسدہ تشفی کو شاہ فرماتی ہیں بیشک اگر بنی امیہ کے مہاج اور مساذ است سب اہل بیت کی لئی ہو تو خلیج شہر و حوت
 قلب نامعج بود ذرا آنجہیں کہو لکی انسان العیون دیکھیں علی بن برہان الدین شافعی محدث او لگا اور صد ہا عین
 مورخین کیا کہہ سکتی ہیں جس سے ہوید اس کے او کی خلفی سلمہ نے خاص منبر رسول کو سجد میں کس کس بیش قیمت کبر سے
 پوشش کے اور ارتفاع کو کام فرمایا اور کس قدر زر کثیر صرف کیا انسان العیون میں ہے و عثمان اول من کسا المنبر یعنی
 نشان پہلا شخص ہے جس نے پوشش کے منبر کو جامہ کتان باریک سی کہ مسخر آتا ہی اور بہت بیش قیمت ہوتا ہی و عن الواقدی
 ن امرأۃ سرقۃ کسوة عثمان للمبر فاتی بہا الیہ فا عترف قطعہا ثم کساہ عبد اللہ بن زبیر فقہتا امرأۃ قطعہا
 ثم قطعہا عثمان ثم کساہ الخلفاء من بعدہ اور واقدیسی ہی کہ ایک عورت فی جو رالیہ غلاف منبر کا جو کہ عثمان نے
 چڑھایا تھا بہر اقرار کیا تو خلیفہ جونی ہاتھ اوسکی کاٹ ڈالی بہر پوشش کے عبد اللہ بن زبیر نے بہر چڑھایا ایک عورت نے
 پس کاٹ ڈالا ہاتھ اوسکا عبد اللہ فی حبس کے او کی حضرت عثمان فی کاٹا تھا بہر بعد اوسکی خلفا فی پوشش کے منبر کے اور
 اسی کتاب میں ہی اول من اتخذ المنبر عشر درجۃ معادۃ الخ حمدا للظاہر صرف شخص ترجمہ لکھا جاتا ہی الحاصل کہ معادۃ
 پہلا شخص ہے جس نے نہرہ زینہ منبر کے لئے اور خاص منبر رسول کے چہ زینہ زیادہ کی اور اوسکو کتان باریک سی آونے
 بھی پوشش کے اور شام میں منگایا جانا لیکن جب آسمان سیاہ ہو گیا شمس منکسف ہو گیا باد سیاہ شدید نمود اور جو
 اوسوقت سب اس حرکت سی باز رہی اور اندس میں دس ہزار بچاں مشغال سونا صرف منبر پر صرف ہوا و قس علی
 بذا صد مار و بات معتبرہ کتب تاریخ و حدیث میں بہر بڑی ہیں کہ خلفا و امراء و اصحاب و لکھوں روپیہ اسطرح
 صرف کرتے ہی دار الامارۃ اور مدارس اور سرای اور رابطات و غیرہ صرف زر کثیرہ جاتی ہی اور صد ہا ہزار باسوسہ
 مکلف اور مقابر خاص او کی شہر کبار و پیر و زکے بصر زر کثیرہ شاہر حال میں او کی لئی است کہیں کے یا صرفہ
 مگر ناصح صاحب یا تو دوسرے سنت معاد یہ پر اس جگہ قیاسا عمل فرماتی ہیں کہ اوسنے تخرید خانہ کعبہ کو کسوسہ سی کام
 فرمایا چنانچہ جلال الدین سیوطی شافعی اولیٰ معاد یہ میں لکھتا ہی ہوا دل میں اذن تخرید الکعبہ و کانت کتبہا قبل
 ذلک الحاصل کہ معاد یہ پہلا شخص ہے جس نے کعبہ کو غلاف سی بر بند کیا یا ناصح صاحب سنت یزید پر قیاس فرماتی ہیں
 کہ جمیع مقامات حسین شہید کے ہوید اس کے جاہائی فاخرہ امام مصلو م لکھ شہادت لوٹ لئی اور جسم مظلوم کو
 از کسوفہ فاخرہ کیا یا ناصح جو سنت متوکل کو کام فرماتی ہیں کہ اوسنی قبر مظلوم امام مظلوم کو مہندم کرنا جاہا سونا مہندم

روضہ المعراج
 پوشش منبر

عثمان بن عفان
 پوشش منبر

صاحب ارتفاع
 حاکم و معادہ لکایک

صاحب حدیث
 پوشش منبر

عند رب العزت اور آرام و استراحت آئند و روز مومنین زائرین خانه خدا اور بطور محبت ہی کہو کہ جس را پیش کو آدمی
 اپنی گہر کے لئے محبوب رکھتا ہی باس خدا و محبت خدا صحت شری را اور اس مجلس کو خانه خدا کے لئے محبوب رکھنا چاہیے اور اگر وہ
 اور خوشنودی خدا و رسول دعا ہی بغیر خدا ہی روشن اور ظاہر ہی تو علی بن ابی طالب نام باطن و نیک خانه نام نزد آل طایرہ
 رسول خدا میں حقیقت حال پر روشن و آشکار ہی کہ انجام و مال و سکا ہی جب مصر و طایرہ باہر چاہے ناصح جو کہ خدا تعالیٰ تو فیق
 نیک رفیق کرے تو اب میرے منورہ میں جا کی دیکھ لین کہ کس قدر قندیل روشن ہوتی ہیں اور سوا و انکی ہی انکی اہل نیک
 مولود شریفین اور تفریق جہد انکی حضرت غوث الاعظم کے کس قدر روشن کرتے ہیں اور عسائی شایخ نہیں کس قدر شایخ
 ناصح جو کی موبہ میں شیرینی دیتی ہیں فاعبر و ایا اولی الالبصار ناصح صاحب رنیہ خالی پر کہ سوزی ہی جادین جو نیک
 سہل و غنا با کلام التیام مترنم میں سہل و غنا ہی غوث ابی طایرہ فرمائی ہیں اہل طلاق او نہیں سہل و غنا ہی سہل و غنا
 مر آن کیا فرمے گی کوئی چیز ہو اگر اوس میں غنا محرم غنا ہی مطرب ہو تو مسنون و مخطوبہ شرعی میں بعد و احادیث کتب
 اہل حق اور اہل اور اشرار و علماء و مجتہدین کو دیکھیں اور شرا وین کہ کس قدر مخالفت کو کام فرمائی ہیں اگر اجازت ہی آواز
 سوز و درو میں تو حسن صوت اور خوش الحانی کے اگر حسن صوت کو ہی ناصح جو غنا تغیر کریں اور غنا کو منع بتلاوین تو سہل و غنا
 اور محض ہو یعنی اور بد نصیبی انکی ہے حدیث زیور القرآن حسن الصوت کہ با نافعان مروی ہی اور حدیث بخاری و مسلم میں
 قال قال رسول اللہ ما اذن لہ شی ما اذن لہ شی حسن الصوت بالقرآن کجہرہ اور حدیث بخاری اور سنن ابی داؤد جامع الاصول
 میں عن ابی بن کعب قال قال رسول اللہ ان من تسع لکمز و عن ابن عباس قال ان من البیان سحر وان من الشعر حکم و
 عن عائشہ کانت رسول اللہ یضع لسانہ فی المسی ليقوم علیہ لیاغ و دینا فخرج و عن رسول اللہ و کان یقول ان اللہ یؤی حسن
 بروح القدس ما نافع او فخر اور حدیث مسلم و بخاری عن انس کان رسول اللہ یقول لہ انجسہ و کان حسن الصوت الخیر
 وغیرہ کوئی حدیث اس قسم کے ناصح جو کے کا نہیں نہیں ہے بلکہ ناصح جو کو تو درباب فہم اہل حق کے سنے اور اکام و دہان سے
 نہیں نکالنی چاہی ہی خدا کی واسطی اتنی ہی شری کو تو کام نہ فرمانا چاہتی تیار تو قرآن تک ہی اگر کوئی قاری میں بتا
 غنا ہی محرم برائے غنا ہی مطرب پر بتا ہی تو مسنون و مخطوبہ ہے اور مرکب اسکا معلوم و مطعون ہے اور شرک الاتماع علماء کا سہل
 بلکہ قطع نظر ترجیح و تحریر مطربانہ کے بے ترجیح و تحریر ہے جسی عرف عام میں غنا کہیں فتوا و سکی ہی مخالفت کا ہی ناصح جو
 اپنی انکی خبر لین کہ احکام و راجع فی القرآن کے حدیثیں انکی صحیح سہل میں موجود ہیں جو از بس ظاہر میں کہ مخالفہ اور
 ہیں کیونکہ مفسرین فریقین کے کہتے ہیں کہ لہو الحدیث قرآن میں غنا ہی اور ابن مسعود ابن عباس سہل ارشاد رسول مقبول
 قسم کہتے ہیں کہ لہو الحدیث غنا ہی چنانچہ محدث دہلوی شرح سفر السعاده میں لکھتا ہے کہ مفسرین لہو الحدیث را بغنا تقیر
 کردہ اند و لکھتہ اند کہ ابن عباس ابن مسعود گو کہ خوردہ اند کہ مراد نیست و قول نصیب ابن عباس است کہ الغابۃ انما
 اور شرا دین ناصح جو فہم و ادیکہ سہل مجتہدین کے سہل سہل مجتہد العصر دام برکاتہم کے فتوہ دیکھیں کہ بعینہا
 سلطان اسکے حاجی ارشاد ہی تو صاف اور صریح ظاہر ہے کہ تفسیر فی القرآن کے احادیث موجودہ صحاح ناصح جو صرف
 بغنا ہی ہے اور حدیث سہل و غنا ہی کہ انکی غنا ہی جابرین و انی اس طبعیت کے ہے انکی عہد حکومت میں واسطی اجڑی غنا

اشیاء غنیہ سنن ابی داؤد

حدیث بخاری و مسلم و سنن ابی داؤد و جامع الاصول و تفسیر سفر السعاده

از شرح سفر السعاده

مثل اور احادیث موصوفہ شہادت کی احادیث صلت غنا ہی وضع ہو گئیں کہ بیشتر راوی ہی اقسام کے حدیثوں کے
 میان ابو ہریرہ یا صدیقہ ناصح جو پائے جاویں گے ناصح جو کہ شرم نہیں آتی فراموش کر راگ اور سماع اہل حق کے
 ہاں قوت روح شمار کیا جاتا ہے یا ناصح جو کہ ان آیا سامعین راگ رنگ یا مزا میرتبہ علماء و فضلاء شام و ائمہ ناصح
 جو ہوں یا علماء و مجتہدین شیعان اہل بیت طبرین سلادین کڈ ہو لکی یا طبل یا طنبورہ یا ساز گئی ہر کون ناجا ہی کون
 رقص کرتا ہے کون حلال لکھتا ہے کچر اذکی امام صاحبون شافعی اور حنبلی وغیرہم کے یہاں تک کہ اذکی خلفای جوڑنے اپنے
 غری کی لئی اپنی سماع غنا کی لئے بغیر خداوند کو تو معاذ اللہ سماع غنا و مزا میر مقرر کر دیا اور صدقہ صاحب نے بیاساری
 ایسی ہی اہل کردار کے احادیث سماع غنا اور دیکھنی رقص کے ظاہر دین یا یہ کہیں کہ اون بجا کر ہی بہانہ ہی عذر
 اذکی صدقہ کی حفاظت کرنیکی تو باقی اور عقد اؤن کے لئی ناصح جو کہ کینگے ہر طرہ صنی ناصح جو کہ مشکل ہے اور خندق ہے
 اور برکنوان غرض بقول بندیان اپنا اؤں کہیں نہیں گیا اگر تفصیل ان باتوں کی بھی جاوی تو یہ مختصر بہت مطول ہو
 اسلئے کہ مختصر الطریق مشے نمونہ از غرور اذکی صحاح باعتبار ائمہ و محدثین اور شیوخ کبار کے کلمات دیکھا سہی ہوتا اس لکھنا
 جانا ہی اگر کچھ ہو تو ایسے جیسا ہی ناصح جو اختیار کریں تو اذکی لئے یہ سہی بہت بسم اللہ اذکی مشکوٰۃ میں بخاری حدیث
 عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ ما اذن اللہ لشیء الا اذن لنبی تیغنی بالقرآن اور یہ خاص صحیح بخاری سے ہی وعدہ قال
 قال رسول اللہ لیس من لم تیغنی بالقرآن الا حصل کہ میان ابو ہریرہ کے کہ فرمایا رسول اللہ آئی کہ نہیں بھارت دی خدا
 واسطی کسی چیز کے جو کہ اجازت دی واسطی نبی کے تغنی قرآن کے اور اوسے ہے کہ فرمایا بغیر خدا نے کہ نہیں ہے مجھے وہ
 شخص جو تغنی تمکری ساتھ قرآن کے اور یہی حدیث مسلم نسبی بخاری ہی عن عائشہ دخل علی النبی دغنی جاریتان تغنیان
 الحدیث کہ سابق بالصحیح و توضیح مع احادیث فضل و تعظیم لکھی گئے یہی لفظ فراموش اور شرم دین اور دیکھیں سفر
 میں اذکی مجد الدین فیروز آبادی فی توقصہ ہی میٹ دیا لکھتا ہے کہ دربان ہم سماع حدیث میں مع شہدہ علاؤ الدین علی بن بران البرز
 شافعی انسان العیونین کہتا ہے فی البخاری عن اربع بنت مودانہ دخل علیہا غداۃ نبی و عندہا جویرات یضربن بالادھن
 یندن من قتل من ابائہم یوم بدھن قات جاریہ و فیما بنی لعلم ما فی غدا فقال النبی لا تقولی کذا و قولی ملکات تقولین اور
 یہی اسی کتاب میں یہ خبر جویرات من بنی من بنی النجار بالہ فوف یعلن یکن جوار من بنی النجار یا حبہ احمد من جاب فخرج الیہن
 رسول اللہ فقال اکتھین قلن نعم یا رسول اللہ فقال لعل لعل ان طلی یحکمن و فی روایۃ انا و اللہ اعلم قال ذلک ثلث و ہذا
 و دلیل سماع النسا علی الدف عن المروۃ لغیر العرس ایضا ویدل لذلک ایضا ما جاب عن ابن عباس مرفوعا ان اصحاب النبی
 جلسوا باطین و جاءت جاریہ یقال لبا سیرین ہوا منہم مختلفہ بہ من القوم وہی تعینہم و تقول علی ویکم ان ہوت
 من حج فبسم اللہ و قال لا حرج انشاء اللہ و ما روی عن عائشہ دخل علی رسول اللہ و عنہا جاریتان عن جوار الانصار
 تعنیان و فی روایۃ تھربان الحدیث الحاصل کہ بغیر خدا ایک دن ریح بنت معوذ باس تشریف لیکئے اور اذکی باس عورتین و ف
 بجاتی تھیں اور روتی تھیں اپنی باپوں کو جو بدر میں مار گئے تھے یہاں تک کہ ایک نے کہا کہ بغیر ہم میں جانتا ہی کہ کھل گیا سر نہایت
 بغیر خدا آئی کہ یہ کہو اور روتی کہو جو کہتیاں تھیں اور ایک دن بنی نجار کے لڑکیاں و ف بحالی نکلن اور ملکتے

حدیث بخاری

حدیث بخاری
 زان العیون

خلاف ہی اور سب کچھ ہی راگ کو پیغمبر خدا کی اور ساتھ ہی اسے ہند لال کے حمل کی سی امام غزالی نے اصوات مزامیر کو اور اصوات
 طیر کے وہ وہ میں کہ ہوتی ہی پہلی اونکی حسن ترنم اور سماعت کو اسکی سب کچھ اختیار کرنا یا وہ موزونات اونکی درباب حلت سماج
 غنا اور نقس کے تماشے جی دیکھنے منظور ہوں تو سیر دل اور فوائد الفواد وغیرہ کتابیں اونکی دیکھی عرض مبارک ہی نا صبح جو کو
 کہ ناچ گانا غزل بہ دہ رباب جہاں جہاں وغیرہ ہی تو موجب بقصر کچھ اپنی اماموں مصر کے بلا خلاف دیکھیں اور سنیں اور نا
 و مزامیر میں دو نواہل خلاف میں جسکی چاہیں ساتھ ہوں نہیں کہنی تو مٹھ مٹھ کر مقتدا و ائمہ مذہم تو لموحدیت منیر فرما
 کو جو ابالی الحبتہ بنارین اور سب کچھ فرادین اور مرثیہ جگر گوشہ رسول جو سوز سی صرف بحسن صوت بتا کسیدہ عدم ترجیع و تخریر
 مطرب پڑا جاو اور سپہ ناصح جو وطن کرین سبحان اللہ سبحان اللہ بالفرض و التقدير اگر کوئی مجس جان نشان رسول مقبول
 و نفس سول میں سی بقدر روح شناسی عظمت اجر و نواب گریہ مصائب عظیمہ مظلوم کر بلا شہیدہ خدا جاب سید شہداء اگر بند
 رسول خدا رحمت جان علی مرتضیٰ سیدہ زینبہ طہہ ہر افضلہ رسول خدا فیض و تسلیم دعویٰ نا صبح صاحب کمال کثرت شوق و محبت
 سخیال مزنیہ الجواہر الی اشوق و المحبت تو صہیات مصرعہ محدثین مجلیں مرقومہ نا صبح جو اور قلت اثم عند جنہ مقابلہ ثواب
 و حسنہ بکای مرقومہ باقتباس مضمون حدیث متفق علیہا عن شیوخ علی ابن ابیطالب یا کل الذنوب کما یا کل الذنوب یا کل الذنوب یا کل الذنوب
 غنا میں ہی مرثیہ شہیدی یا سنی یا ماتم میں فرزند علی کے دف و دہل ہے نظر بر صلا شمول خوان نغمای حسنا توفیت او مزیہ
 خزن و بکامری رکھی تو پر چند علمای محدثین محتاط اور مجتہدین زابدین با اتقا و احتیاط مذہبتہ سیمما حضرت مجتہد العظمیٰ
 دام ظلہ نظر بر صیانت ظاہر شمس لبیبونی ایسی حدیث صریح کے صحیح کتب احادیث مرقومہ کے ہرگز اجازت نہیں دیتے اور ہمیشہ
 تحریر اور تقریر اسو کہ اہل ارشاد رہتی میں کہ فتاد و اتالیقات و بیاضہا موعظہ تواتر و نگار شاہ حال اس مقال کے موجود
 میں لیکن نا صبح جو کو اس پر یہ صلادام بارنا اور مطلقا کان ہلانا نہیں چاہی اور نہیں پونچتا مگر یہ کہ لصد اخذ اول قرا
 عدت اور انکار بدعت جگر گوشہ رسول مجبور دلی ائمہ خویش باستحقاق کتب احادیث اور مذہب تک اپنی مترنم بودین کیونکہ عقل
 فہیم پر واضح ہی کہ نا صبح جو کی حدیث ابو ہریرہ بخاری و مسلم کے تعنی قرآن کے تصریح نام موجود استماع غنا نسبت پر پیغمبر خدا
 بگو اسی و اقرا بعد لفظ صاحب بود احمی کہ مشاہدہ قصص حبشہ اور سماع رباب اور غنا صاف مصرع حتی کہ سیرین جو رباب نو آہستہ
 گاتی تھی اور بجاتی تھی آنحضرت کی سننے اور ارشاد کرنا حضرت کا اوی کہ لا حرج انشاء اللہ بلکہ قسم ہونا ایضہ خوش ہونا حضرت
 ملاحظہ ہر جس کے اگر نا صبح صاحب ہند لال کرتے میں رقص و غنا کی حلت پر یہاں تک کہ حلت و اباحت ضرب دہن پر مع جہانج کے
 حکم اباحت ہی اور سو اس عوس کے ہی فتویٰ جاری اور معاذ اللہ نسبت اسکی اباحت کی طرف پیغمبر خدا کے منسوب ہی اور خاص حدیث
 بخاری ربیع بنت معوذہ دالی میں منابی کہہ موجود ہے کہ واسطی مقتولان بدر شہداء ہم بیان رسول خدا کے جو بکاؤ نوحہ با ضرب
 دہن ہوتا تھا تو آنحضرت کی خود فرمایا کہ ان اسی طرح کیونہی لیکر بدستور جاری رکھا اور علاوہ اسکی زبان الہی نبی بخار دہن
 نوازی اور غنا بردار ہر کھٹا محبوبیت محبوب خدا خطاب کے گین موجود ہیں جس پر محدث مقتدا نا صبح جو کے لکھتے ہیں کہ یہ دلیل
 و اسطی سماع غنا کی نو بردن کی عورت سی بغیر عوس کے ہے اور امام غزالی تک آپ کی حدیث مزامیر تک بحمل حدیث طبر سبک ہلوان
 حالانکہ اوس سماع میں کوئی امر موجود و مجتہدین کہ اوسکے مترتب ہوئیے سخن ہونا اوسکے اجر و ثواب کا لازم اوی اور یہ

حدیثیں جو خود کتب میں موجود ہیں جنہیں صاف ظاہر ہے اور لازم ہے کہ مشک بنی صاحب اور اہل بیت اور صحابہ مسیح
 کرتی رہی ہیں یا انکو اور کہنے اور نہیں روایت کیا اور صاحب کتب جیسے صنف کار اور طرف سنی و شیعہ لکھی اور کیا مساکر
 لکھی سو ہندوئیسی بطریق نمونہ جو الہامی کتابوں صحیح و معتبر کے صاف ترجمہ کی لکھی جاتی ہیں اور اقوال اولیٰ علیہ السلام ہی پر
 مسیح کی ہو گئی ہیں تبصرہ اول لکھی جاتی ہیں بہر حال بعضی گفتگو و نکاح معانی آیت میں اور انہوں نے کیا ہر انشا اللہ تعالیٰ انکے
 جابجا عینی شرح نگار کی بہت معتبر کتاب الکی ان ہی اوسمیں اوسنی لکھی اتنی حدیثیں جناب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں منہ
 شارح مذکور مکتب ہی کہ جو حدیثیں صحیح باؤن کے روایت کی گئی ہیں ایک اور میں سی حدیث رافعہ بن رافع سے اوسنی کہہ
 کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ نماز ہرگز تمام نہیں کیسے کہ تم میں سے جب تک کہ تمام نہ کر دینا کہ فرمایا یہ خدا تعالیٰ کے بہر فرمایا
 پس ہونا چاہیے موندہ اور دونوں ہاتھ کہنوں تک اور مسج کرنا چاہیے سر اور دونوں باؤں کہنوں تک اور یہی اس حدیث کو کہ
 حسن ابو علی طوسی نے اور ابو علی عیسیٰ ترمذی نے اور صحیح کہا ہے اسی حافظ ابن حبان اور حافظ ابن خرم نے اور یہ سب
 معتبر اور بڑی معتبر ہیں انکی ایک اور میں سی حدیث عبد اللہ بن زید سے اس حدیث کو استخراج کیا ہے اس میں نے اپنی سند میں
 میں ابی عبد الرحمن سی اور اوسنی سعد بن ابی کبر سے کہتا ہے کہ حدیث کی ابو الاسود دی عبادہ بن یمیم سے اور اوسنی عبد اللہ
 بن زید سے کہتے ہیں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی سے وضو کیا اور مسج کیا دونوں ہاتھ اور ان خرمیہ نے یہ روایت کی ابی زبیر سے اوسنی
 سی یحییٰ بن اور راوی انکی بہت معتبر ہیں ایک اور میں حدیث سی ابو سلمہ نے اپنی کتاب میں من حجاج سے روایت کی کہ
 کہ روایت کی حدادی ابو جعفر ظہری عمر بن زید سے اوسنی عمار بن خرمیہ بن ثابت سے کہ ایک شخص نے قیس سے کہا پیغمبر خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم نے چھپ چھپا میں سے ایک قلعہ پانکی جب کہ آپ قضا حاجت سے فارغ ہو تو وضو کیا دھسلی نماز کے اور اس بیان میں کہا کہ
 آخر مسج کیا یا ونگو اول دابنا باؤن بعد اسکی باؤن ایک اور میں سی حدیث جابر بن عبد اللہ سے اور روایت کیا کہ
 حدیث کو طبرانی نے پیچہ اوسط کے یعنی یہ حدیث ہی متوی مضمون مسج باؤن کے ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث جابر
 اوسنی یحییٰ بن شاہین نے پیچہ کتاب نسخ و نسخ کے یعنی اس حدیث سے اس حدیث سے اس حدیث سے اس حدیث سے اس حدیث سے اس حدیث سے
 حدیث اوس بن اوس سے اسی ہی ابن شاہین نے نکالا ہے جو کہ بڑا معتبر ہے تاہم انکا ہی ایک اور میں سی حدیث ابن عباس سے
 ہی اسی استخراج کیا ہے ابن داؤد فی حبلی کتاب میں بہت معتبر ہے انکی ان غرض اخیر میں مضمون حدیث یہ ہے کہ مسج کیا آنحضرت
 فی پہلی اپنی باؤں کو پہر باؤں باؤں کو مثل اپنی باؤں کی اور ایک اور میں سے حدیث عثمان بن اسحاق سے کہ مسج کیا ہی احمد بن علی قاضی نے پیچہ
 اپنی کتاب کی سند عثمان بن اسحاق سے کہ مسج کیا ہی احمد بن علی قاضی نے پیچہ اپنی کتاب کی سند عثمان بن اسحاق سے کہ مسج کیا ہی احمد بن علی قاضی نے پیچہ
 یعنی شرح بخاری کا اور ان حدیثوں میں حدیث رافعہ کو سن ابو داؤد میں ہی بہت تفصیل سے اور طوطی سے لکھی ہے کہ
 ایک نمونہ ہے طالب حتی دیکھ لے کہ صاف مسج کرنا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص الکی ان ہی خود ثابت ہے اب دیکھ چاہیے اقوال اولیٰ علیہ السلام
 اہل بیت و صحابہ بموجب تصریحات بہن کے علماء و مغیرین و محدثین اور انہیں کے فقہا معتبرین کے یاد رہی کہ فخر الدین راز نے
 صاحب تفسیر کبیر بہت معتبر مانا ہوا ونگو جو امام کہلاتا ہے کہتا ہے کہ امام محمد باقر مسج کرتے تھے یا ونگو اور یہی اس حدیث سے
 شرم و حیا اور دعوت اہتمام حضرات مسند جماعت کالیت اہل بیت رسول از بس ظاہر ہے کہ خود تو اقرار کرتے ہیں کہ امام محمد باقر

حدیثیں جو خود کتب میں موجود ہیں جنہیں صاف ظاہر ہے اور لازم ہے کہ مشک بنی صاحب اور اہل بیت اور صحابہ مسیح
 کرتی رہی ہیں یا انکو اور کہنے اور نہیں روایت کیا اور صاحب کتب جیسے صنف کار اور طرف سنی و شیعہ لکھی اور کیا مساکر
 لکھی سو ہندوئیسی بطریق نمونہ جو الہامی کتابوں صحیح و معتبر کے صاف ترجمہ کی لکھی جاتی ہیں اور اقوال اولیٰ علیہ السلام ہی پر
 مسیح کی ہو گئی ہیں تبصرہ اول لکھی جاتی ہیں بہر حال بعضی گفتگو و نکاح معانی آیت میں اور انہوں نے کیا ہر انشا اللہ تعالیٰ انکے
 جابجا عینی شرح نگار کی بہت معتبر کتاب الکی ان ہی اوسمیں اوسنی لکھی اتنی حدیثیں جناب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں منہ
 شارح مذکور مکتب ہی کہ جو حدیثیں صحیح باؤن کے روایت کی گئی ہیں ایک اور میں سی حدیث رافعہ بن رافع سے اوسنی کہہ
 کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ نماز ہرگز تمام نہیں کیسے کہ تم میں سے جب تک کہ تمام نہ کر دینا کہ فرمایا یہ خدا تعالیٰ کے بہر فرمایا
 پس ہونا چاہیے موندہ اور دونوں ہاتھ کہنوں تک اور مسج کرنا چاہیے سر اور دونوں باؤں کہنوں تک اور یہی اس حدیث کو کہ
 حسن ابو علی طوسی نے اور ابو علی عیسیٰ ترمذی نے اور صحیح کہا ہے اسی حافظ ابن حبان اور حافظ ابن خرم نے اور یہ سب
 معتبر اور بڑی معتبر ہیں انکی ایک اور میں سی حدیث عبد اللہ بن زید سے اس حدیث کو استخراج کیا ہے اس میں نے اپنی سند میں
 میں ابی عبد الرحمن سی اور اوسنی سعد بن ابی کبر سے کہتا ہے کہ حدیث کی ابو الاسود دی عبادہ بن یمیم سے اور اوسنی عبد اللہ
 بن زید سے کہتے ہیں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی سے وضو کیا اور مسج کیا دونوں ہاتھ اور ان خرمیہ نے یہ روایت کی ابی زبیر سے اوسنی
 سی یحییٰ بن اور راوی انکی بہت معتبر ہیں ایک اور میں حدیث سی ابو سلمہ نے اپنی کتاب میں من حجاج سے روایت کی کہ
 کہ روایت کی حدادی ابو جعفر ظہری عمر بن زید سے اوسنی عمار بن خرمیہ بن ثابت سے کہ ایک شخص نے قیس سے کہا پیغمبر خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم نے چھپ چھپا میں سے ایک قلعہ پانکی جب کہ آپ قضا حاجت سے فارغ ہو تو وضو کیا دھسلی نماز کے اور اس بیان میں کہا کہ
 آخر مسج کیا یا ونگو اول دابنا باؤن بعد اسکی باؤن ایک اور میں سی حدیث جابر بن عبد اللہ سے اور روایت کیا کہ
 حدیث کو طبرانی نے پیچہ اوسط کے یعنی یہ حدیث ہی متوی مضمون مسج باؤن کے ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث جابر
 اوسنی یحییٰ بن شاہین نے پیچہ کتاب نسخ و نسخ کے یعنی اس حدیث سے اس حدیث سے اس حدیث سے اس حدیث سے اس حدیث سے اس حدیث سے
 حدیث اوس بن اوس سے اسی ہی ابن شاہین نے نکالا ہے جو کہ بڑا معتبر ہے تاہم انکا ہی ایک اور میں سی حدیث ابن عباس سے
 ہی اسی استخراج کیا ہے ابن داؤد فی حبلی کتاب میں بہت معتبر ہے انکی ان غرض اخیر میں مضمون حدیث یہ ہے کہ مسج کیا آنحضرت
 فی پہلی اپنی باؤں کو پہر باؤں باؤں کو مثل اپنی باؤں کی اور ایک اور میں سے حدیث عثمان بن اسحاق سے کہ مسج کیا ہی احمد بن علی قاضی نے پیچہ
 اپنی کتاب کی سند عثمان بن اسحاق سے کہ مسج کیا ہی احمد بن علی قاضی نے پیچہ اپنی کتاب کی سند عثمان بن اسحاق سے کہ مسج کیا ہی احمد بن علی قاضی نے پیچہ
 یعنی شرح بخاری کا اور ان حدیثوں میں حدیث رافعہ کو سن ابو داؤد میں ہی بہت تفصیل سے اور طوطی سے لکھی ہے کہ
 ایک نمونہ ہے طالب حتی دیکھ لے کہ صاف مسج کرنا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص الکی ان ہی خود ثابت ہے اب دیکھ چاہیے اقوال اولیٰ علیہ السلام
 اہل بیت و صحابہ بموجب تصریحات بہن کے علماء و مغیرین و محدثین اور انہیں کے فقہا معتبرین کے یاد رہی کہ فخر الدین راز نے
 صاحب تفسیر کبیر بہت معتبر مانا ہوا ونگو جو امام کہلاتا ہے کہتا ہے کہ امام محمد باقر مسج کرتے تھے یا ونگو اور یہی اس حدیث سے
 شرم و حیا اور دعوت اہتمام حضرات مسند جماعت کالیت اہل بیت رسول از بس ظاہر ہے کہ خود تو اقرار کرتے ہیں کہ امام محمد باقر

مسح کرتی تھی پاؤں کا اور پھر عمل پائے کچھ اور پھر سپرہمت تابع ان اہل بیت پر مخالفت ثقلین کے سبحان اللہ مضمون سماع چہ در
 است دزدی کہ کلف چراغ دارد ایسی ہی حضرت کی المیزیا ہی الحق اذالم استجی فاصنع ما شئت جب نقاب شرم و بی موندہ سے
 اوٹا ڈالی دین و ایمان کا تہہ ہوا تو پاؤں دہونی مخالف اہل بیت و حکم خدا و رسول کو نسی بڑی بات ہی جس کا ہی جہاں کی
 کہ تحریر می اہل سنت و جماعت صاحب عالم التذریل ہی ہی فلما ہر کہ عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مسعود و سلمان فارسی اور
 ابو ذر غفاری اور عمار یا شہر اور انس بن مالک اور ائمہ اہل بیت مسح کرنے پاؤں کی گئی میں اور عقد ہو ای سپر مذہب اذکی
 شیعوں کا چنانچہ قاضی نور اللہ شوستری علیہ الرحمہ نے ہر ایک کا حال اذکی کہ بوسنت چاہا ہی اور ان سب کی نام لکھی میں
 اور غیب میں اسی آیت کی تیسویں مسئلہ میں جو خاص فی الدین راز لکھتا ہی من ترجمہ و لکھا یہ کہ میں نہایت احتیاط سے
 اوسکی تفسیر کیر سامنی دہری ہو لکھتا ہوں لکھتا ہی کہ اختلاف کیا ہی لوگوں نے یہ مسح کرنے پاؤں کے اور دہونی کی نقل
 فی نقل کی کہ اپنی تفسیر میں ابن عباس اور انس بن مالک اور عکرمہ اشعری اور ابی جعفر محمد بن علی الباقری سے کہ جب مسح پاؤں کا
 اور یہی مذہب ہی امامیہ کا اور سوا اذکی مجہو فقہا اور مفسرین دہونا غرض کیا ہی لیکن پھر ہی تفصیل ہے کہتا ہی کہ
 داؤد دنی کہا ہی کہ مسح کر نہیں اور دہونیہ جمع وہب ہی یعنی دو نو باتیں چاہیں اور یہی قول ہے ناصر کا زید یہ میں سے
 اور حسن بصری اور محمد بن جریر طبری ہی تغیر اختیار کے ہے یعنی چاہو مسح کر دو چاہو دہو و یہاں تک ترجمہ ہے تفسیر کیر خوراز کا
 اور ہی عالم التذریل میں ایسا ہی کہ ہے اوسنی فقہا میں انی ابو العالیہ کو ہی ساتھ شیعی وغیرہ کے لکھا ہی کہ وہ ہی مسح پا
 طرف لگتی ہیں اور ابو علی جیائی معتزلے اور اوسکی ناجدار و نکو خیر کی طرف اور حسن بصری اور ناصر کو طرف جمع کے مسح
 اور غسل میں لکھا ہی شارح بخاری ہی سو قریب ذاب ہوتا ہی چنانکہ قاضی نور اللہ شوستری علیہ الرحمہ نے کہ سار
 علمای معتزہم اللہ میں میں احقاق الحق میں بہت تفصیل سے لکھا کہ اس مقام میں علمای سنت کو پانی سی بٹا کیا ہر
 شخص کو کچھ شک و شبہ ہو و خور تفسیر کیر اور عالم التذریل کو دیکھ لی اور علاوہ کی معنی شرح صحیح بخاری میں کہتا ہی کہ داؤد
 پاؤں کی چار مذہب میں ایک تو مذہب چارامو لکھا سنت جماعت کے سودہ تو دہونا پاؤں کا ہی ایک مذہب بیہانیہ کا سودہ
 فرضیت مسح پاؤں کی تیسرے مذہب حسن بصری کا اور محمد بن جریر طبری اور ابو علی جیائی کا سودہ تحریر ہے اور ایک ہی جمع
 دہونا ہے اور مسح ہی سودہ ہی قول ہے حسن کا اور ابن عباس سے ہی کہ غسل اور مسح میں وضو میں اور یہی ابن عباس
 سے ہی کہ خدائی کہا ہی ساتھ مسح کے لیکن لوگوں نے انکار کیا ہی مگر دہونی کو اختیار کیا اور ایک روز حجاج نے خطیب بڑا اور
 ذکر کیا وضو کا اور آیت مذکور بڑی اور کہا بنی آدم من کوئی چیز قریب تر خبت سے اوسکی نہیں جو دو نو پاؤں اوسکی ہی ہے
 پس پاؤں کو طار اور باطن کو دہو و چنانچہ انس بن مالک نے یہ بات سننے تو کہا کہ خدا استجای اور جھوٹ کہا ہی حجاج نے
 خدا تعالیٰ نے کہا ہی کہ مسح کر و سر اور پاؤں کو اور عکرمہ مسح کرتا تھا اور کہتا تھا نہیں ہے پاؤں کو دہونا اور نہیں ہے مگر
 مسح اور میں نے کہا ہی کہ نازل ہوا ہی جبریل ساتھ مسح کے اور قادی نے کہا ہی کہ فرض ہے میں خدا نے دود دہونی او
 دو معین اسلئے کہ قرأت مجلہ نے مسح واجب کے اسلئے کہ معطوف مشارک ہی معطوف علیہ کو ہم حکم اوسکی غرض اور عبادت
 طول طویل ہے شرح مذکور میں مگر جو ضرور ہے اس مقام کے ترجمہ اوسکا بعینہ لکھا گیا ہی جس شخص کو زیادہ تحقیق منظور ہو

نسخ صحیح بخاری
 نسخ صحیح بخاری

در حدیثین از امام
در حدیثین از امام
در حدیثین از امام
در حدیثین از امام

در حدیثین از امام
در حدیثین از امام
در حدیثین از امام
در حدیثین از امام

او سکو اوسے ملا بیوی اور بی بی عبدالعزیز اکبر آبادی کہ بڑا متعصب سننی ہے اپنی رسالہ میں لکھتا ہے کہ ابو علی جابئی معتزلے
اور محمد بن جریر طبری بخیر کی طرف گئی ہیں اور بی بی حدائق لازماً شرح مشارق الانوار میں شرح حدیث الاعقاب من النامین
لکھی ہے کہ عامہ علماء گئی ہیں طرف اس بات کی کہ دہونا یا دونا واجب ہے ساتھ اس حدیث کی اور نظائر اس کی اور تفسیر گئی ہیں
طرف اس بات کی کہ مسح واجب ہے ساتھ ظاہر قول خدا تعالیٰ کی و اسحوا برؤسکم وارجلکم بحجر ارجلکم اور دونا لکھا ہے کہ جمع کرنا واجب
ہے یعنی دہونا بھی اور مسح بھی پس جب جانی طرف مقتضی دونا و دلیل دیکھتے اور محمد بن جریر لکھا ہے کہ اختیار ہے اس کی کہ اختیار ہے دونا
ایک بات کا اسو سہی کہ دونا و دلیل متعارض ہیں تمام ہوا بعینہ ترجمہ اور بی بی نووی شارح صحیح مسلم لکھتا ہے کہ محمد بن جریر
شافعی اور جابئی ہر گروہ معتزلے کی تفسیر اختیار کی ہے اور بعض اہل ظاہر نے جمع درمیان دہونا اور مسح کے اختیار کیا ہے یہی فی الذکر
عربی تراجم عارف کامل سینو کا جسے فتوحات مکی شہب ہے اس میں لکھتا ہے کہ ہمارا مذہب تفسیر ہے مسح تو ساتھ ظاہر
اور دہونا ساتھ سنن کی یعنی ظاہر یہ صریح دلالت اور مسح کے کرتا ہے اور اسناد شین نووی دہونکی جو میں تو ہمیں تفسیر کو اختیار
کیا تو کہ دونا و ظہر عمل ہوتے ہیں اور قرآن اور حدیثوں میں منافات نہ لازم آوی یعنی کہیے دہونکی کہیے مسح کر لیا اور بی بی
نورسہ اسی بات میں لکھا ہے کہ قرأت ارجلکم بفتح لام اور سر لام پس عطف کی ہے مسح پر عطف ہے یعنی رؤس پر تو بوجہ عطف
کے کہ یہ اسو سہی اسو سہی یعنی وجہ پر عطف ہے تو فتنہ ہے پس ہمارا مذہب یہ ہے کہ فتح لام پر یہ نہیں خارج کرتے مسح سے
اسو سہی کی مثل اسو او کی لیے یعنی مع کی بھی ہوتی ہے اور دونا بمعنی مع ہم کو منسوب کرتے ہے چنانچہ لکھا جاتا ہے قام زید و
عمرا یعنی کہ لکھا ہوا زید ساتھ عمر کے پس حجت اس شخص کے جو قابل ہوا ساتھ مسح اس کی ساتھ قائم ہوتی ہے اس آیت میں
نوی طرح ہی اسو سہی کہ یہ شخص شریک حالت قرأت نصب میں ہے ساتھ حجت کے اس شخص سے جو قابل ہیں دہونکی یعنی دہونکی
قابل جیسے فتح کو دلیل لانا ہی تو قابل مسح کا یہی فتح کو دلیل کرنا ہی مسح کی لئے تو قابل مسح شریک ہی دلیل میں قابل ہے دہونکی
فتح میں بھی تو دلیل قابل مسح کے مستحکم ہوئی اور قابل دہونکی کا یہ شریک نہیں ہے تو قابل مسح سے ساتھ وجہ فتح کے یہ دلیل
یعنی کہ یہ میں ہرگز بوجہ معیج ہونا نہیں لازم آتا فقط یہ تھا ترجمہ محمد بن جریر عریکی عبارت کا یہہ ایک ہوتا اسانوں ہی خود
سنن جماعت کی کتابوں میں سے جو مختصر لکھا گیا اور جو تمام حدیثیں اور تقریریں لکھی جادین تو بہت طول ہوا اور باعث
برائش فی خاطر عوام کا ہی اسلی اسبقہ برکت کیا گیا فقط انہی صحیح جو کو لازم ہے کہ مسح یا کو خلافت قرآن کہیے کہیں یا تو چنے
بہر بائیں دوب مرین یا باؤن دہونکی نام نہ لین آجکونکو کہو کہو دیکھیں کہ اوکی ہانکی حدیثیں مسح کے اور علماء اور صحابہ
کے اقرار خود انہی تفاسیر و کتب حدیث سے ناطق ہوتی قرآن کے مسح ہر او علی ال بیت ظاہر کے مسح ہر ظاہر اور ظہر
میں بہر ناصح جو کہ کجرا غوی عوام اور فضیلت ہونکی کیا فائدہ ناصح جو دہونا یا ہوتا لکھیں تو خلاف قرآن بتلائی میں
یہہ ہی شخص سے بغایت بلکہ خارج از انسانیت بات ہے واضح ہو کہ بڑا دہونا کا دونا و اسلی ہیکانی عوام کے یہ کہ قرآن میں ظہر
و جو کہم دیکھیم الی المرافن جو ہی تو آئی کو صرف و اسلی انتہائی غایت کی دما قین کم علم کی سامنی ظاہر کے عمل اہل حق طہر
فرمانی میں اور خلاف قرآن بتلائی میں سو یہ دہونا کا محض بے اصل اور بہتان و فریب صرف و اسلی تغیر عوام کے مذہب حق سے
اور فقط اپنی مقتضی میں مٹنے کے لیے کہ وہ اولیٰ طرح جار کر گئے ہیں اور یہ اولیٰ مٹ کے عمل کر رہی ہیں تو اس

نفس الامر میں یہ خود خلاف کتاب و سنت اور مخالف طبع انسانی عمل کرتے ہیں کہ جو جو بات کثیرہ مردود ہی اول تو ہر شخص
 تو پڑا پڑا لکھا ہی جان سکتا ہے کہ حرف الی صرف انتہائی غایت ہی کی لئی مخصوص اور منحصر نہیں بلکہ بمعنی مع اور عند اور
 ہی عند الفریقین مستعمل ہے ان میں یہ دعویٰ کا جب قابلِ سماع ہوتا کہ صرف انتہائی غایت ہی کی لئی انحصار ہوتا اور کس طرح
 استعمال ناجائز ہوتا سو کتبِ نحو اور لغت اور تفاسیر خود انکی ہر ہر پڑی میں جو غلطی دیکھ لی بلکہ بیانِ شرح یا غلط
 خوان تک جان سکتی ہیں کہ کہن کر معنوی لئی آتا ہی چنانچہ آیہ لا تاتواکم الاموالکم من الیٰ معنی مع ہی جس مع ہو کہ
 تغیر و تعبیر کرتے ہیں اور من انصاری الیٰ اللہ میں بمعنی عند اور مع ہی یعنی مع اللہ یا عند اللہ تعبیر کرتی ہیں اور لسانی
 غلطی و سی الیٰ میں بمعنی مع ہی جس معنی کے کہ تغیر کرتے ہیں کہ ہر ایک مثال قاموس میں تفصیل موجود ہے اور صاف لکھا
 ہے کہ الیٰ واسطی ابتدا کی ہوتا ہی بلکہ خاص تفسیر جلالین میں انہیں کی ان اسی آیہ کی تفسیر میں بمعنی مع لکھا ہے
 چنانچہ لکھتا ہی الیٰ المرافق ای معہا کما ینتہ السنۃ یعنی الیٰ المرافق سی مراد مع المرافق ہی کہ اسی ظاہر کی ہی قول و
 رسول فی دوسرے فقرہ رازی تفسیر کہ میں اسی آیت کی تیسویں سند میں لکھتا ہی کہ جمہور کہتی ہیں وہو ناہو نکا وجہ
 مع مرفقین شرح و قایہ میں ہے فرض الوضو غسل الوجه من شعر الی الاذن و غسل الذن و الیدین والرجلین مع
 المرفقین والکعبین و مسح ربع الراس واللحیۃ خاص متن کی عبارت ملاحظہ فرمائیں اور شرح ماہ عامل تک لکھا ہی کہ
 الیٰ واسطی مصاحبت کی ہی ہوتا ہی یعنی معنی مع تیسرا بن جزء برائتق مشہور فقیر و محدث اور کائنات بمعنی من ابتدا کے
 لئی اسی جگہ میں لکھتا ہی بحال تفصیل سے اپنی کتاب فحلی میں کہ اگر کچھ ہی ناسمج جو اور اعتراف انکی علیہ شرم و حیا اور ایمان
 و اتقاسی آرہا استکبار کرین تو اوسی دیکھیں اور پھر کہتی اپنی حرکت مشکوٰۃ میں مرکب ہون اور طوطی سے اہل حق کے تو بہ
 و انابتہ کرین کہ وہ صاف لکھتا ہی کہ جو لوگ علم عربی سے نصیب بہرہ رکھتی ہیں کمال تعجب ہے اوسکی کہ استدلال و جواب
 غسل بابتہ ای رؤس اصابع تامر فقی آیہ وضو میں لب الیٰ کے کرتے ہیں کیونکہ الیٰ بمعنی من اور مع کے حساب مقام
 و محل اکثر آتا ہی پھر تخصیص الیٰ کی بمعنی غایت بغیر کسی مخصوص اور فریق کی اس جگہ محض حکم ہی یعنی دعویٰ ہی دلیل محض ہوا ہے
 اور پھر بعد اسکی کلام طول اسی باب میں لکھ کر کہی محقق انکا لکھتا ہی کہ وہولاء الذین اخذوا الیٰ بمعنی الانتہاء فی الآئیۃ
 حتیٰ فان غسل من المنکب الیٰ المرافق اوفق لہم لان الیدین والعضو من المنکب الیٰ رؤس الاصابع وغسل من علی
 اعضاء وضع طبعی الانسان فاذا امر بہ بغسل عضو فلیس لکم فی العکس حکم ولا صلیٰ حتیٰ اوجتم فیذا امثال ہذا لا یجوز
 فی الدین واما عندنا فالحق الواضح ان الآئیۃ تدل علی غسل ہذا المقدار ہی من المرافق الیٰ رؤس الاصابع انتہی موضع
 الحاجۃ یعنی جو لوگ الیٰ کو بمعنی انتہائی غایت سمجھا آیہ نہ کو زمین کہتے ہیں او کو اریق اور اوفق ہی کہ شانہ سی کہ بیہوش
 مک و دیو وین اسو اسطی کہ انتہی شانہ سی رؤس اصابع تک عضو کو شامل ہی اور ہونا عضو کو طرف علی سے و سفلی کو
 وضع طبعی ہر انسان کی تو جہت کہ حکم کیا پر دو گارنی ایک عضو کے دہونیکو پھر اسکی عکس میں ٹکو کو کسی حکمت اور
 مصلحت اور طاقت نہیں ہے کہ تم دج کرو تو پھر ایسی دہائی بات دین میں کرنے محض لاعبت یعنی کہیل کرنا ہی سہر
 ہمار نزدیکی حق واضح ہی ہے کہ آیت دلالت کرتے ہی اور ہونے اس مقدار کے یعنی مرفق سے رؤس اصابع تک بیان

تفسیر مختصر و مفید
 از غلام

تفسیر مختصر و مفید
 از غلام

تفسیر مختصر و مفید
 از غلام

تفسیر مختصر و مفید
 از غلام

مذہب عقیدت فیہ ساری
مذہب عقیدت فیہ ساری

تمام ہوا ترجمہ قول ابن حزم کا نفس الامر میں قول ابن حزم عقلاً اور نقلاً اس جگہ درست اور بجائی نقلاً تو بیان سنت
کہ تفسیر جلالین وغیرہ سی ہی اوپر ہو یا ہو خود انکی دہنسی ہی اور عقلاً جو تصریح ابن حزم سی نظر ہے چونکہ اوہین
اجمال ہے ہم تفصیل سے واسطی صغرا اسکے نامح جو عیسو کی لکھتہ تی میں گوش دل سے سنیں کہ مٹا بات ہی ہر شخص جانتا ہے
کہ وضع طبعی انسانی اور عادت و جبلت انسانی یہی کہ عضو کو اعلیٰ سی طرف اسفل کے دہوتا ہی یعنی اوپری پانی ڈالتا
ہی اور نیچی کو بہا تا ہی اور بلکہ خاصہ یا نیکایہی ہے کہ نیچی کو جاتا ہی کہ اگر کس شہور ہے اور نہایت یہ بات عادی اور جاری
ہی بلکہ ہر شخص جانتا ہی کہ مثلاً جو کوئی شخص حکم کری کہ کسی کو تو یا دنگو دہو زانو تک یا ران تک یا حکم کری کوئی کہ ہم
کو دہو ڈالو گردن تک تو بیشک محکوم زانو اور ران اور گردن سی شروع کرے گا نہ معکوس یا اگر کوئی حکم کری کہ ہاتھ کو
دہو شانہ تک تو محکوم شانہ سی شروع کرے گا نہ بالعکس سوتھا اور میری ہی کہ اگر حکم ہو کہ ہاتھ کو دہو و کینون تک
تو اب بھی لازم ہی کہ شروع کینو لسنی کری نہ معکوس کیونکہ عادت تمام عرب عجم سیطرح جاری اور عادی ہی اور چونکہ
قرآن بالاجماع موافق محاورہ عرب کی اور عادت کی نازل ہی توتھا ظاہر ہی کہ حیطہ تقیہ تھا کہ دستعمل اہل مذہب حقہ کا
ہی موافق ارشاد و بدایت اہل بیت کہ اہل عقلم اور عارف تراو علم ارشاد و خدا و رسول میں کتاب خدا اسی
پر نازل ہی کہ ابن حزم وغیرہ انکی محقق ہی اسی کی تائید و تصریح کرتے ہیں مگر ان خاصہ بیرونی فاروقی یعنی پرو
خلیفہ عال نامح صاحب مولائی افلح البتہ مقتضی انعکاس ہو تو میں زیبا اور رستہ ہی بیشک اونکو اگر حکم ہو
کہ پاؤں رانوں تک یا کولی تک دہو تو وہ معکوسیت ہی کو کام فرما دیں یعنی معکوس ہے دیو دین یا دیو اور
دھان یہ استعمال مرضی و مخیری ہی تو خدا مبارک کری ہاتھ نہیں ہی انگلیوں ہی ہی ابتدا اور انتہا مرفق تک صحیح لیکن
پہلی ران اور کولی میں اقرار و عمل کرنا واجب ہی علاوہ اسکی ہم ایک اور مثال سہل طرح سی لکھتہ تی میں کہ عالم و اہل
آسانیت کی کہ سہل سمجھ سکتی ہیں اور واضح ہو جا کہ یہ اولیٰ ہاتھ پائی اخرا یا صبح جو کی محض ملاعت اور اداسیات ہو
بوجہ اقرار انکی ابن حزم اور نری بدعت اور اختراع ہی واضح ہو کہ نہایت ظاہر بات ہی کہ مثلاً اگر کوئی حکم حکم کری
کسی محکوم کو کہ مکانکو دروازہ سی صدر دالان تک صفا کر کے فرش کر دی تو باوصی کہ حرف انتہای غایت
ہی بلکہ حرف ابتدا دروازہ کی لٹی ہی موجود ہی جسپر ہی کوئی نہیں خیال کر سکتا کہ وجوب تعمیل حکم جس ہی کہ جس
جگہ انتہای غایت بحر ہم جنب الی حکم حاکم میں موجود ہی ختم جاروب اوسی جگہ سی واقع ہو اور شروع دروازہ
سی صحن کی بلکہ محکوم جہان سے شروع اور جہان ختم کرے گا خیر تر و مجازی دن جاروب کشی اور صفائی سب جگہ مکان میں
از صدر تا دروازہ ضرور دروج ہی بلکہ صاحب ذہن سلیم اور فہم مستقیم کہت اس امر کی اوٹھا سکتا ہی کہ اگر دیوار
صدر دالان شروع اور دروازہ تک صحیفانہ کی جاروب ختم کرے گا تو ترکیہ اور صفائی بوجہ حسن کس خوبی اور طہارت
سی تصور ہی اور عادی اور زیبا ہی تو اسی طرح جو کرنا چاہی ہاتھ دہونی میں لیکن معلوم ہونا کہ یہ اولیٰ ملک کے
اعوج العقل معکوس الفہم جاروب و صفائی ہی ہی صحن شانہ سی شروع کرتے ہو تمام مکان کی کلی ولای حرکت
امریکہ نورد ہاتھ

تقریر فیہ
مذہب عقیدت فیہ

من و سادس الشیطان و نسال اقلک تسلیم و لنعم ما قال الرومی آیت فسون دیو در دلہای کج میرود چون
 نقش کج در پای کج بالجلد یہ اتنی گونہ بنو فیض و تسلیم قول مخالفین کے ہی کہ اتباع بائینہ اعلم غالب کل غالب ہر
 ڈھنگ رنگ سہی انہیں نیر اور اونکی دست و پاگم کرتے ہیں در حقیقت اس باتہ ہونکی حقیقت مختصر تقریر سے یہہ
 بس ہے کہ محاورہ عربی سب پر شایع ہے کہ حفظ ماتہہ کا شامل ہی شانہ ملک کو اور وضع طبع انسانی ہویدا ہے کہ
 عضو طرف اعلیٰ سے طرف اسفل کے دھو دین اور عادات انسانی جاری ہی کہ صرف دھونا ماتہہ کا ہی کسی قید کے
 بولین تو پوچھی تک سی دھونا معمول و معہوم ہونا ہی اور جو کہنی یا شانہ وغیرہ کی قید لگا دین تو دوائے چنانچہ غازیز
 ماتہہ باندہ کہ نماز پڑھنی میں خود انکی ہان کی احادیث موضوعہ اور کتب فقہیہ سی ہویدا ہے کہ جو صرف حدیث ذکر کرتے
 مطلق سید ہی ماتہہ کی اوپر اولیٰ ماتہہ کی بی قید ساعد و کی کہتی ہیں تو بندہ دست یعنی پوچھی تک مقصود کہتی ہیں اور
 عمل کرتے ہیں اور قید ساعد و کی جو لگاتی ہیں وہ اسطرح عمل کرتے ہیں چنانچہ شرح سفر السعاده میں تفصیل
 ان حدیثوں کی بہت تصریح سی ہے کہ ایک جگہ مجتمع میں جو چاہی دیکھ لی سو ہی حال غور کر لیا جاد اس جگہ ہی رہی
 یہ بات کہ یہاں قید یہ مقید باقی ہی سو الیٰ اگر د لغت اور کتب نحو یہ کے بمعنی مع اور میں ہی ہی اور کتا ہے
 اور اعمال افعال رسول اہل بیت طاہرہ سی استعمال اور عمل درآمد اسکا انکی ہان ہی ہویدا چنانچہ اوپر اہی توضیح
 ظاہر ہو گیا اور شیخ اہل بیت کے ان طور ترکیب و ضوین غسل یہ مرفق سے مثل عمل مجزیہ اونکی توضیح و تصریح سے موجود
 بلکہ خود کسینوں کی محققین و محسین مصرعہ صد وغیرہ سی ہی غسل مرفق سے اور بیان عمل سنت غسل مع المرافق
 کا شمس وسط الہنا ظاہر تو پڑھا ہے کہ اب خلاف کتاب دست کی خود کسینی مرتکب ہیں نہ اہل مذہب جفہ تابع
 اہل بیت رسول مقبول اور نسبت بدعت و تحریف میں مذہب جفہ پر محض ناصح جو کی جہالت اور بی حیاسی اور اداسی
 ہی اپنی مقتداؤں و محرفان دین میں مصطفویٰ کی جسکی توضیح ظاہر ہوئی تو ناصح جو اسباب میں ہی اہل
 حق کو فنی لاف قرآن کی لکھ کر ذیل کا ذمہ میں عند اللہ لکھی گئے باقی وہ ہی خوب جانتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 کا ذمہ کے حق میں کتاب مجید میں کیا لکھتا ہی اور جو حافظہ عالیہ میں نہیں رہا ہو اور یقین ہے کہ ان حرکات
 و صفات سی حافظہ میں نہ ہو گا تو قرآن میں ملاحظہ فرمالین یہہ تو حرز اللطائف مختصر الکبہ یا گیا ناصح جو کو زیادہ
 تفصیل دیکھنا منظور ہو تو کتب مبوطین و دیکھیں خصوصاً مفید البوام مرقوم القصد میں کہ بہت ضما عام فہم ہے
 ملاحظہ فرما دین اور ہایت پا دین ناصح جو در باب ہونی موہنہ کی واسطی ہو کے اور تغیر عوام کے مذہب جفہ
 بہت سنیہ اپنی پیران و مقتدا خصوصاً اپنی پیر عزیز کے فرماتی ہیں کہ آیت قرآن کی فاعل و او جو کم واسطی
 دھونی تمام موہنہ کے ہی اور تہذیب مذہبہ میں الالبام و الوسطی مخالف ہی قرآن کے سمو محض دھو کی بازی
 اور اپنی جہالت ظاہر کرنے ہی نہیں معلوم ناصح جو کو کہ جناب مرزا مرحوم مغفور تھوہ ہند بغیر انہی اس باب میں
 ہی حالت حیات میں روبرو اونکی پیر عزیز کے کیا مٹی عزیز کے تہی کہ پانی سی پتلا کر دیکھا یا یہاں تک کہ شاخص
 نے پھر اوپر کو رخ نہ کیا اور موہنہ کہیے نقابے باہر نہ نکالا ناصح جو فی جلد ناسخ نہ تہ کو ملاحظہ نہیں فرمایا

نکات در باب جو کتب
 و جہتہ

میں بال کی ادگنی کی جگہ ہنسی جو کہ معادہ ہی اور بیچ عرف و جب کی مذہب مختلف ہیں اور ہر چار قول کوئی بعضہ نکال کر
 کہ کان سی کان تک اور بعضہ نکال کر قول ہی رخسارہ سی رخسارہ تک اور بعضہ نکال کر قول ہی رخسارہ سی رخسارہ تک تو ڈال کر
 والی کی لئی اور کان سی کان تک بی ریش کے لئی اور قول رابع یہ ہے کہ دہو ناسفیدی کا جو در میان کن پٹی اور کان
 کے ہر سنت ہی نام صحیح جو یاد رکھیں اور غور کریں کہ عذار سی عذار تک فالین کا قول محمدیہ عرض من مابین الالبہام
 والوسطی کے قریب تر بادینگی اور طول کو تو دیکھ لیں کہ یہاں وہاں بالتصريح ایک ہی بلکہ ابو یوسف کی مان دیکھ کر
 اس بڑے کر اور مالک کی مان اس سے بھی بڑے کر کہ وہ بالکل رخسارہ کا دہونا وجہ نہیں جانتا اب نام صحیح جو یا جسکا
 جی چاہی انہر وی تعین نظر اور غور و فکر کے اور نصف و ایمان دیکھ لی کہ امامیہ ادہم بتہ شرفا اس موضع کو کہ
 حال مخاطب میں مواجہ نہیں ہی یعنی مدوجہ سی باہر ہی البتہ مفروض الغسل سے باہر جانتی ہیں اور یہ بات کچھ موطن
 اور ضامن ایسی نہیں عھتیل فہم بلکہ بتواریسی علم والا آدمی چاہی ابی یوسف اور مالک غیر ہما ائمہ نام صحیح جو اور چاروں
 اقوال ان چار بارہ لون کے حد عرض میں اور حد طول مصرح سب بائین خاطر میں نقش کر کے دیکھی کہ امامیہ محمدیہ
 وجہ میں طولاً عرضاً کو ہنسی کی ہی ان فالین چار یا رسی ہمارے نام سی جسوقت سوال کیا گیا حد وجہ میں توارشاد
 ہے کہ مادارت علیہ الوسطی والالبہام من قصاص شعر الرہس الی الذقن و ما حوت علیہ الا بصعان ہوں اوجہ یعنی وہ موضع
 وہ مقدار کہ پہر اس پر سچ کی اونگلی اور انگوٹھا یعنی عرضاً اور محل ادگنی موسی سے تا ذقن یعنی طولاً اور جتنا کہ وہ نو
 انگشت اس پر پہر جاوین پس وہ ہی مہونہ سی تو اب انہر ہی جان سکتا ہے کہ بموجب تصریح مرقومہ قصہ کہ فتح الباری
 وغیرہ سی لکھا گیا حد طول یعنی مطابق ابو حد عرض قول من العذار الی العذار کے مطابق تقریباً چشمہ اندیش کہ برکتہ ہا
 عیب نماید بہر شہر در نظر مقلد ان جلالان کا لاوا باکی کیفیت ارشاد امام سمجھیں لطافت اور کیفیت کو تو غریب پوچھتی نہیں
 حد مابین الالبہام والوسطی کو اولاً خلاف قرآن بتلاقی میں اور انکا حدیث اور احداث تا بحان امام ظاہر کرتے ہیں
 عجا جان طبع سلیم اور باہران علم و فہم مستقیم جان سکتی ہیں اللہم صل علی محمد و آل محمد کہ الحق کلام امام امام کہ ذریت
 طاہرہ مدینۃ العلم و باب مدینۃ العلم ہیں بلکہ انکلام ہی نفس الامریں کلام معجز نظام امام علیہ السلام حد وجہ میں اس جو
 مخلوقہ الغصاحۃ والایکاسی مسبو ط و موجد اور اس اختصار پر حد و محیط جامع و مانع ہی طولاً اور عرضاً لفتہ اور عرفا
 مقدار وجہ و عرضہ و طولہ کو جو کہ حق ہی حد و تعریف کا کہ اہل میزان و ماہرین علم ادب معانی اسکی کیفیت اوٹھا سکتے
 ہیں مقلد ان عمری و دگری تہی و عدی مخبرین تعصب عناد و جہالت و لدا کی اگر مدۃ العمر سوچ میں انگشت زیر
 زخم ان میں تو سر ہو سکی کیفیت اور ذاق کو نہ پاسکین اور نہیں پاتی کہ حرف محال فقیران اس حد پر مہونہ ہے
 نکالتی میں تفصیل اس جہاں کے یوں خیال کرنی چاہی کہ آیت سی فرض غل وجہ محکوم ہا تو تو اب اول حد وجہ
 ضرور یعنی اول تعریف وجہ کی جانتی چاہی سوا امام کے ارشاد میں حسب صرح باہرہم یکا و اختصار حد طولی و عرضی
 اسی طرح محدود و معرّف ہی جو کہ کلام طویل نام صحیح جو کے ان ہی ثابت ہی یعنی نام صحیح جو کے ان جس میں ہمارے طول سے
 حد و تعریف معتبر ہے حسب صرح صدر وہ بچے موجود ہی کہ اہل علم مہر و فصاحت و بلاغت پر ظاہر و باہر کی یعنی

نام صحیح جو

تفصیل نام

طوفاً توصیف کیا کہ الفاظ تک ایک ہی میں مگر کلام امام بمعبرہ اعلیٰ فصاحت اور کلام بامعنا عمری بدرجہ سفل
 اور عرض میں کلام امام میں مقدار عرض بامین الابیہام و الوسطی معبرہ ہے تا صرح حیو کی ان بن العذار الی العذار وغیرہ احوال
 شنی کی یہ قول اذکے جاریار میں کا قریب تر اسی کی طابری تو عقل فہم ہا بر احوال فریقین بخوبی جانکتا ہے کہ تصریح تو جبر
 مصرعہ متحدہ یہ وجہ ہمارا اذکے ان وہ نوجہ ایک ہی کی کو نکتہ کر ظاہر ہو گیا کہ مقدار بامین الابیہام و الوسطی حقیقت میں
 لو کہ قریب تر ہی من العذار الی العذار سی خصوصاً حق ملحق میں اور بانیہم حال ابی یوسف اور مالک ظاہر ہو گیا کہ عذار تک
 مالک مفروض الغسل نہیں جانتا تو حاصل مقصود تمام کلام کا یہ ظاہر ہے کہ جبکہ امام بتعبیر بامین الابیہام و الوسطی ارشاد
 فرماتی ہیں وہی مقدار ناصح حیو کے ان دوسرے لفظوں سے معبر ہے بلکہ اذکے ان اس کم مفروض الغسل مقدار بالجلو فوق
 تھم یہ ذہب حد خود ناصح حیو کی انسی ثابت اور تحقق تو اب اس تحدید کو خصوصاً بامیسی و وسطی کے عوام کی ظاہر کرنا
 محض ہے دیانتی و ترک کیا کو کام فرمانا ہی الخضر کہ قرآن میں جو وجہ کو مفروض الغسل فرمایا جس پر حدود و حد حسب مصادق
 ہی اسی مشک اہل حق مفروض الغسل جانتی ہیں بلکہ ناصح حیو کو خبر نہیں دعویٰ رکھتی ہیں دیکھیں کار و فضاء الاحکام کے
 اوسمیں دیکھیں کہ از لک مقدار بامین الابیہام و الوسطی بحالت قیام دست بوسط حقیقہ وجہ ماضیہ امام ہی تو نظر پر فرماید
 احتیاطاً تعمیل ارشاد دسوا بامین الابیہام و الوسطی کے دونوں طرف ہی ہو نا عمل اہل ذہب حد ہی کہ مبادی احتیاطاً امام
 لازم آئی یعنی اوسط حقیقہ پر ثابت نہ ہو تو ایک طرف رہ نہ جاؤ کیونکہ اوسط حقیقہ پر ثابت نہ ہونی میں مقدار بامین الابیہام
 و الوسطی حاوی جمیع مقدار و حد ہی یعنی جیسے من العذار الی العذار ناصح حیو کے ان تعبیر ہے چنانچہ رودفۃ الاحکام میں
 خباب مجتہد عصر دام بر کاہم ارشاد فرماتی ہیں کہ حدود و طول از رستگاہ ہوتا تا ذقن و انچہ ابہام و انگشت میان میں
 بران گرد و در عرض و اگر احتیاطاً دست را برود و طرف رد بعد ان بالند کہ آب ہمہ جا رسد احوط است بلکہ ظاہر است کہ
 از باب مقدمہ از جمیع اطراف زیادتی از محدودہ لازم باشد خصوصاً نظر باینکہ در وقت گردانیدن دست بر رد علم بقیام دست
 در وسط حقیقہ روشک است و در صورت میل بجانب رشت از حد و جب در جانب چپ جزوی باقی خواهد بود و در صورت میل
 بجانب چپ بالعکس پس بنا بر تحصیل یقین بر اوت شغل ذمہ ثابت در امر اید بر جانبن احتیاط ضرورت و انچہ از رشت
 خفیف و تنگ باشد کہ ماتحت آن درجہ اسطح نمایان باشد غسل آن لازم است الخ چنانچہ اب یاد کرین جو کہ قول رابع
 ناصح حیو کی چار یا رکابہی ان غسل البیاض الذی بین الصدغ و الاذن سنۃ اور شرادین علاوہ اسکی ہم ایک اور تقریر
 سے ظاہر کردیتی ہیں کہ نفس الامم میں عمل اہل حق تابع تعلیل میں نتیجہ ارشاد و اتباع تعلیل کا ہی یعنی جب ہم صغیر است
 ہیں مضمون آیہ قرآنی اور کبری مضمون ارشاد ذریۃ اہل بیت رسول سبحانی کہ احد تعلیل میں مثلاً دیکھیں اسطرح
 کہ صغری ہی المامور الوجب فی الوضوء من تبدذی المجد والمن غسل الوجه اور کبری ہی الوجہ بدارت علیہ الوسطی
 و الابیہام من قصاص شعر الراس الی الذقن توصیف نتیجہ حاصل ہے کہ المامور الوجب فی الوضوء من تبدذی المجد
 والمن غسل بدارت علیہ الوسطی و الابیہام من قصاص شعر الراس الی الذقن ثبوت صغری کی لئی آیہ قرآنی فاغسلوا
 وجوهکم ظاہر ثابت کبری کی لئی توفیق مضمون حسبہم حیات صدر خود ماصح صاب کے مقتدا اذکے ہوتا تو اب ماصح صاب

عبارت رودفۃ الاحکام
 مجتہد العصر

تقریر طبعی علی بن ابی طالب

تالبعان ثقلین کو نسبت مخالفت ثقلین دینی خود بھی مضمون فقہ حنبل بتایا داتا مینا کی داخل ہونا ہی اور نتیجہ مضمون
 وحاشا اور حماقت و دوہقاقت کا نتیجہ مضمون دوہقاقت کا ہم مضمون مرفور کو واسطی سمجھ عوام کے اردو میں بھی لکھ
 دیتی ہیں کہ پھر نامحیو موبہ سی بات نکال سکین مختصر آجانا چاہی مضمون مغری یہ کہ واجب ہی و غنومین دہونا
 موبہ کا کہی یہ کہ موبہ ہی سنگا ہوسے تاذقن جسی ابہام واسطی گیر لین نتیجہ یہ ہوا کہ واجب ہی و غنومین دہونا
 سنگا ہوسے تاذقن جسی ابہام واسطی گیر لین اسی طرح نامحیو اپنی ان بھی دیکھ لین اونکی چار بار دہی ایک
 قول کے مطابق ہم ایک نتیجہ لادیتی ہیں باقی وہ آپ اسی بموجب نکال سکتی ہیں بہت مختصر جان سکتا ہے کہ مضمون مغری
 تو بعینہ بلطفہا ایک اور کہی ہیں صرف لفظی فرق مگر مضمون قریب موافق صفری وہی الما ہو اور واجب میں ہند فی الوضو
 غسل الوجہ کبری یہی الوجہ متحد و من منابت الشعلہ للعدا دالی غسل الذقن و من العذار الی العذار تو نتیجہ یہی الما ہو
 الواجب من ہند فی الوضو ذقن منابت اشعر المعتاد الی غسل الذقن و من العذار الی العذار کہ مفصل عبارت منقولہ فتح
 وغیرہ میں اور پیر نیام حال ہیگی ترجمہ اردو میں اسکا بھی مختصر یہی کہ واجب ہی دہونا موبہ کا موبہ ہی سنگا ہو
 معادسی ذقن تک اور رخا رخا تک نتیجہ یہی کہ واجب ہی دہونا سنگا ہوسے تاذقن تک اور رخا
 رخا تک فرق یا صرف تعبیر الفاظ کا یا پھر شیعیاں اہل بیت طاہرہ کے ان ثبوت کبری بارشا دال طاہرہ شیعہ
 کہ احد ثقلین میں سی ہیں اور نامحیو جو کی ان باہمی کی از چار بار زمرہ کہ مصداق میں ائمہ سید و ن الی انار کے
 الحق یعلو ولا یعلی حقیقت مذہب جسکی یہ معنی میں اصحت و صحت احادیث مصحح کتب حق کے ہا تا پیر کے جو حدیث
 مصحح و متفقہ اور جو عمل ال حق ہی اوسکی صحت قرآن سے اور کہیں نہ کہیں مخالفین کے ہائے پائی جاو اور پائی جاو
 باد صغیکہ وضع احادیث کا ذیہ اور انہام میں دین میں علی الخصوص انہام اور اخضای فضائل و احادیث فضائل الی
 طاہرہ میں انکی مقتداؤن کی کمی نہیں کے بلکہ بہت سعی کی گئی چنانچہ خود انکا احمد حسن چوہا امام حال فضائل جانب لای
 مومنین میں لکھتا ہے کہ بہت لوگوں کی بسبب عداوت اور بہت لوگوں کی بسبب دشمنوں کی چپیا یا اور ظاہر نہیں کیا
 فضائل علی کو اور بہت لوگوں کی وضع کیں ہیں و استین بر غلے میں لیکن اسپر بہ فضائل علی کے ہر کہی مسمی کے
 فضائل نہیں پائی جاتی بالحد کہیں ہی کوئی حق کو پوشیدہ کری مگر حق نہیں چپیا ہو چپیا ہی حق پیغمبر کا گھر نہیں
 کے کہتے ہیں طاہرہ سوتا تھا اسی طرح نامحیو اور اخراہ اذکی کیسی ہی مسمی حق باطل کو کام فرما دین کیسی ہی حق چپا
 اذکی اگلوں کی کیسی ہی حق چپیا یا لیکن یہ حقیقت مذہب حق ہی کہ خواہ بعینہ خواہ بمثلہا جو مرتب اعمال ال حق
 میں انکی کتا بولشی بھی ثبوت اوسکا ہو جاتا ہے جسکو کہ ہوا ہی نفس مخالفت رسول اہل بیت رسول انہوں نے
 ترک کر دیا تھا چنانچہ بشیر اوپر اشاری گذری کہیں کہیں انہیں کی ہائے ثبوت اوسکا دیکھ لو احادیث حقیقت
 اہل بیت طاہرہ اور صحت اتباع اہل بیت طاہرہ کو پروردگار عالم نے انکی کتا بولین سطح اپنی بر در خس حفاظت
 کے ہی اور کر تا ہی جسے کہ حقیقت ثبوت جناب خاتم الرسالت کے بائیں ہو دو خود کی کتا بولین حفاظت میں کہیں
 اور حضرت موسیٰ پیغمبر کو بخل میں فرعون کے ہر کوشش کیا اور سر کو بی فرعون کی ادہیں کسی کی سو حقیقت اور صحت

در تصدیق احادیث
 اخضای فضائل علی
 احادیث کا ذیہ چنانچہ

علی ثقلین اسپر پیغمبر کا گھر نہیں

غلام صاحب ہنر لدنی کی جھٹون اور برہمن کو ان تالعان فراعنہ آمل کے ان پرورش کر کے انکی سرکوبی غلامان
صاحب ہنر لدنی سی فرماتا ہے سچا یا عظم شانا الحمد علیہ جانا قد جعل الحق علی مکانہ ناصح جو یکا دافقہ جہلا مذہبی
جو لا یومنین بیٹہ بیٹہ کر دیو کی باز پوئسی سنت اپنی مقتداؤں کی قایم کرتے ہیں محفل علما و ماہرین میں اہل حق کے سنے
بات نہیں تو نہ ہی نہ نکل سکی گی ناصح جو جہلا بیچارہ کو غسل دے جن تو تفکیر و تدبیر کدائی کی نسبت اہل حق سے
بنائش تجدد و احداث دیتی ہیں کہ تبصریح و لیساکچہ بلکہ اوس بڑہ کر گہٹ میں اونکی مان موجود اور ثابت مگر اب
ناصر صاحب بگوش دلی متوجہ ہو کر شنیں اور ذرا شرم اختیار کریں اونکی بڑی امام اعظم جو کی نصیحت جو اونہیں کا
امام مالک کرتا ہی اوس سے حیا کریں اپنی نصیحت کو سنبھالیں کہ نہ حق نصیحت کا رہتی ہیں قرآن میں صاف ہی دیکھا
بروسکم اور کوئی حدیث خود ناصر جو کے احادیث صحاح تغلی میں ہی تعبیر و تفسیر سے اگر تمام عمر سرور باؤن
پیشی میثنی مر جاوین تو ہی دست یاب ہوو بجز تمسک قیاس رائی حنفی کے اور صاف مخالفت ثقلین کے کہیں نہ کانا
نپا وین پہر اب بتلاوین ناصر جو کہ تعبیر کرنے وجوب چارم حصہ سر میں مخالفت قرآن کی ظاہر ہی یا نہیں کہ شراح
سفر السعاده صان لکھتا ہی کہ نزد ابو حنیفہ فرض چارم حصہ سر اور کتا بالادین ہی کہ سچ چارم حصہ فرض
است اور شرح وقایہ میں ہی المفروضے مسح الراس ادنی باطلین علیہ السلام سچ ہو شمرۃ اولت شعرات خداست فعلی
علما باطلاق النص و عند مالک الاستیعاب فرض کما فی قولہ تعالیٰ فاسجدوا جو حکم و عند تالیف الراس چنانچہ ازبکہ متن
اور شریح دونو حنفی میں تو شاریح عند مالک کے لکھتا ہی اور باتیں بھی تحت فرضیات و ضوابط و غسل مدین ظاہر ہو کہ سچ
ربع الراس اللیثیہ لکھتا ہی کہ دوسرے نصیحت فرض سچ لکھ کے نمایاں ہی کوئی پوچھی ان عقل کے کو تو لکھتا ہی کہ یہاں جو نصیحت
سچ لکھ کر ت کی مضمون لکالی بالجلد ازبکہ ظاہر ہی کہ صرف بابروسکم من خواہ زیادہ خواہ الصفاق کی لکھی خواہ
تبعیضہ سیکر حکا شمار کیا جاو تعبیر چارم حصہ سر کی طبع ثابت نہیں اور بقول اہل ہند مارو گہٹا ٹوٹی آنکھ فرض سچ
لکھتا ہی کہ نصیحت سر کر ناصر جو کی امام اعظم کے نزدیک لکھتا ہی یہی سچ لکھ کر کے کہ بقیہ سچ سر کا جبر نقصان مالک کی جواب دہی
لکھی جو نیز فرماتا غرض دین بنوی کو انہوں نے کبیل کر دیا انکی کتاب فقہیہ کہنی سے کیفیت انکی مخالفت قرآنی اور دہقانیت کے
ظاہر ہوتی ہی جو شخص دیکھی تو کیفیت اوٹھا دی صریح بات ہی کہ آیت سی کہیں یہ سچ موزہ ثابت ہی ریح عامر کا حضرت مالک
سچ موزہ عیوض باؤنکی اور سچ عامر جو سر کے جنلیوں میں موجود بلکہ جنلیوں کی نان استساق و مضامین سچ فرض ہے حالانکہ
قرآن کہیں فرضیت اسکی نہیں تفصیل اس قسم کے باؤنکی کتاب مفید العوام میں بیشتر ہے مرنا و فلیجر علیہ و لطف حقیقت
مذہب یہ ہی کہ سچ سر میں یہ عمل اہل حق کے تطبیق خاص انکی مانسے ثابت اور محقق گو کہ یہ سبب تعصب سے محروم او
بی نصیب میں ناصر جو سچ سفر السعاده میں دیکھیں تو کیفیت اس اشارہ کی نصیب ہو کہ کس کس تفصیل سی لکھتا ہی ایک
مختصر نمونہ یہ ہے کہ و بروایتی مقدار سے انگشت باعتبار آنکہ وجب الصفاق یہاں اصل یہاں و لہذا وجہ فیض
نام دیت یہ قطع آہنا دوسہ اکثر آہناست و لا اکثر حکم الکل و نزد شافعی فرض اولی انچہ برآن نام سچ تو ان بنیاد اگر چہ
چار سوئی بلکہ نیز باشد الخ اور ایک اور لطف ناصر صاحب کا مکالمہ قابل تماشای فرماوین کہ یہ کس مضمون آیت سی

نصیحت غنیہ و فقیرہ سچ

عبادت مالک
عبادت مالک
عبادت مالک

نماز

عبادت مالک

ہی کہ مرد تمام سرگوشی کری اور عورت بعض کو چنانچہ شریعہ مذکور میں بعد ذکر مذہب ہر جہل کے لکھتا ہی کہ ویراجی زمانہ
بعض مردان تمام حال کو خود سفر السعاده میں اسی مقام میں جہلی پر شریعہ میں تصریح ہی تھا یہ یہی ہی کہ ویراجی زمانہ
کر دیتی غرض ان نصایح اور مخالفت قرآنی کے بیٹنے کے لئی ناصح جو اہل حق کو ایسی نسبت لگاتی ہیں سو شخص اپنے نصایح
ظاہر کرداتی ہیں جانتی ہیں کہ قرآن اہل بیت طاہرہ کی امان نازل ہی ہو غیر قرآن یا کہ یہ قرآن تا حوض کوثر جدا
ہوئی ہوئی اور قرآن کو جو یہ جانتی ہیں اور کوئی نہیں جانتا بعد پیغمبر کے اور یہ یہی ظاہر ہی کہ شیعیان اہل بیت
مقتدی ہیں اہل بیت کے اور نہیں کو امام جانتی ہیں جو انہیں سمجھتا ہو چچی میں اور پھر عمل ہے پھر بھلائی و عدوی یا
خفے وغیرہ جو صریح ادنیٰ لقب ہی ظاہر ہے اور نسبت ہی ہو یا یہ کہ مخالف میں طریقہ اہل بیت کی کسی نہ کسی تاجان اہل بیت
کو ایسی نسبت دی سکتی ہیں اور کیونکر سرسبز ہو سکتی ہو یا یہ کہ جو کسی نہ کسی میں ہزاروں مخالفی ہفت ہی قرآنی در رسول سبحان
ادنیٰ ان ظاہر و باہر ہے کہ تفصیل اس کی سورت طویل ہے کتب فقہاء و رسالات خود ادنیٰ ائمہ اربعہ کے شاہد حال میں قریش
ہم کہ یہ طریقہ نہ مختصر نہ اس جگہ اشارہ کر دیتی ہیں جس کو تفصیل دیکھنی منظور ہو کتب مبسوطہ میں دیکھ سکتا ہی یا بھلا
و فضو حضرت ست جاعت کا مخالف قرآن تو پھر نماز کھان معجم اور پھر نماز میں جو مخالفی نصیحت ہی وہ علاوہ
اس کی حال اسال وضع دین وغیرہ مرتب میں مخالفین جو کوئی دیکھنے چاہی کتب مبسوطہ میں دیکھے ناصح صاحب جو اور اکثر
کلمات عامیہ فرغزد ولی یا کہ نہ لکھتے ہیں قابل علم و عقل کی زبان پر لائیں کہ یہ ہیں حرکات جالبون کی نسبت عمر کا مذہب
کے طرف دینی یہ کام ناصح صاحب ہی جیسی اہل دین و دیانت کا ہی ہر چند سابق میں محل مناسب ہر فقرہ معقول و مبسوط
اور ہر لکھی گئی لیکن چونکہ اوپر چونکہ پیر کر کے ہی اور ریش تراشی وغیرہ حرکات جہلا و شبان اور معاندت و قس و سرود اہل شبان
غیر اہل الباب کو نسبت اصل مذہب جہد کے طرف مکرزی ہی سو ہم ہی لاچار مختصر تقریر ہو کر لکھ دیتی ہیں کہ وہ خود بظاہر
کہ بتیری ادنیٰ اپنی اہل خانہ جو مرکب مہنات کدائی ہوتی ہیں آیادہ تمام امور ادنیٰ اصول کے طرف نسبت دینی جان
جیسے وہ ان کو تعلیم تہذیب بعد و رسم کرتے ہیں یہاں بے حساب مرتبہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر معمول ہی ہر ایسی گفتار
مثل الطفالی سوار اور عورت جدل شعار کے برسر کار لائی محض بقائیت جانی ہی بلکہ مقام شہم و جایز اگر بیان میں
موندہ دالین جو کرین پا دین گئے کہ جو جو باتیں احیاناً مخالفی اور امر و نواہی احکام خدا و رسول بالعرض یا قضا ہو ای
نفس مارہ یہاں کوئی پڑا لکھا عمل میں ہی لاؤ بمقتضا بشریت اور سہولت ان کے یا لیب جہالت طینت یا لیب اثر
و سقائیت کی تو عامی گن جاتا ہی سطون و علوم علماء و مجتہدین اہل مذہب ہی اور لیب استقامت و ارتکاب ممنوعات شرعیہ
توبہ و انابت بعد مذمت کے معمول اور بمقتضا مضامین ہدایت آئین آیہ والذین عملوا الصیات ثم تابوا اللہ اور ان
لیغفر الذنوب جمیعاً اور ان یتدحیج التوابین وغیرہ آیات کثیرہ عفو و غفران موجود مامول کیونکہ جب مہنات و مقوم
کو معاذ و محظورات سمجھتی ہیں تو توبہ و انابت ممکن الوجود ماصح صاحب فرمادین کہ وہاں یعنی ان حد مہنات
ہوے نفس و باغواشی شیطانی ادنیٰ مقتداؤن اور امانوں سلف و خلف فی بنام ہذا و حلت شرعیہ جائیز اور جاری
کر رہی ہیں کہ صغیر و کبیر علماء و جہلاؤن و محدثات و مبتدعات کے مرکب میں کہ کہیے توبہ ہے اور نہ متخیل نہیں کہ کہیے

ویراجی زمانہ
بعض مردان تمام
حال کو خود سفر
السعاده میں اسی
مقام میں جہلی
پر شریعہ میں
تصریح ہی تھا
یہ یہی ہی کہ
ویراجی زمانہ

مرد دفعہ قرآن
جسکات معلوم

نصیحت

جہودہ اوہنیں تو توبہ معافی نہیں خیال کرتے تو بارادہ توبہ و انابت اولیٰ کجا بقول شاعری دہن کا ذکر کیا بیان
 سر غیب ہی گریبان سی با جملہ دان تو یہی نصیب نہیں تجھ اسکی کوئی چارہ نہیں کہ اصل طریقہ غریب مخدوم
 سی توبہ و انابت اختیار کریں اور اتباع سی اون ائمہ حلال کنندہ حرام خدا و رسول اور حرام کنندگان حلال خدا و رسول کے
 جنہوں نے اختراع و بدعات کو کام فرمایا اور اہل بیت رسول کو اونکی رتبہ سے نیچے رتبہ سمجھا احترام کریں اگر تفصیل تمام
 اختراع و بدعات تفصیل و تحریم کہ انہی کے لکھی جاوے تو دفاتر اکتفا نہیں کرتے بعض بعض کا اشارہ مثل تحریم مشدود وغیرہ اولیٰ
 عمری میں اور علاوہ لوہی مختلف مقاموں میں کہ بعض بعض اونکی خلفای سلسلہ کا حال اوپر ہی گذرا اور کچھ بطریق مختصاتی
 نمونہ از خود اور یہی اہل دل کوئی پوچھی حضرات سی کہ یہاں جو موجب احادیث معصومہ صحیح معصودہ تصدیق شدہ تو بارادہ
 تبغیر خلیفہ یا امام یا خلیفہ یا امیر پیشہ بارہ ارشاد فرماوین جسکی توفیق قرآن سی ظاہر آپ فرمائی کہ بارہ وہ کونسی آپنی مقدار
 و امام بنای میں اور پیر یہ چار لونہ کی ہین کہ انسی پر ایک کی جکی ساختہ پر دستہ پر عمل ہے اگر یہ مجتہد میں تو انہیں
 خاص ائمہ اربعہ سمجھنا کونسی آیہ یا حدیث سی اور پیر فائزہ اجتہاد انہیں چار پر کونسی آیہ یا حدیث سی اور رسول
 اہل بیت طاہرہ رسول کو جو اکر انکی ساتھ اپنی تملین منسوب یا لفظ چہ اور پیر اونکی یہ حقیقت یہ اعمال و احوال جو شراب
 جنگ و اطاعت ہیری منوعات قرآن و حدیث کو پاس ہوا نفسانی برعایت نورسند سلاطین مان بنام ہند و حلت شرع
 خدا و رسول حلال اور طیب طاہر شہیدین اور یکدین ہم مرزا للطوائف تحفہ اور اشارۃ بیان کچھ کچھ لکھتی ہیں کہ
 تاصح جو کتب مجولہ میں دیکھ کر کچھ آئنا و سلمنا کونسی علم کی سامنی کو سرا کلمہ ہو یہی نہیں نکال سکین گئے شافعی کا حال
 مختصر سا ایک دیکھیں کہ کونسی قرآن میں توبہ و استسباب و استہدایں میں درجہ عالم فان لم یکنوا رجلیں فرحل و امر ان الایہ
 المختصر کہ حکم پروردگار عالم کو انہوکی باب میں سی کہ دو مرد ہوں یہ نہیں تو ایک مرد و دو عورتیں شافعی جمہ ایک گواہ
 اور قسم پر حکم فرمائی میں چنانچہ ہدیہ میں کتاب فضا کو دیکھیں بلکہ شہادہ و نظائر میں بھی موجود ہی اور بلکہ قسم دہی کے
 کافی لکھتی ہیں کما فی الزاویۃ شافعیہ چنانچہ شہادہ و شکوہ میں پادین گی کہ پہلا عمل یہ اونکی خلیفہ نجم حاکم شام
 کا ہی جو انکا دستہ حال آنکہ خود شکوہ اور سلم میں موجودی کہ بغیر خیرائی ہی فرمایا کہ اگر کسی قوم کے اونکی قول پر
 تصدیق کیجا تو بر قوم خونریزی اور اخذ مال دوسرے قوم کی کر گئی تو اہل بیت رسول نے ظاہر ہی کہ شافعی ہم ترک خلاف فرماؤ
 اور ہم ترک خلاف حکم رسول اور مخالفت ائمہ اہل بیت رسول نے ظاہر کہ اونکی ہونی ہوئی آپ امام بن ہشام علی بن ابی القاسم
 شطرنج کو انہیں امام حیوانی سیاح کر گیا ہدیہ اور شرح و قایہ میں دیکھ لیں جو کونسی اور قرآن میں دیکھ لیں آیہ
 انما الحکمہ والیسیرہ صاف میسر بھی جواب جس من عمل الشیطان محرم اور محکوم لا عتاب ہی شراب کا حال حسین کہ پنا تو لکھتے
 اونکی ہری امام عظم ابو حنیفہ صاحب دمنونک بنید سی تجویز فرمائی میں کہ ہدیہ میں فتاویٰ سراج میں دیکھ لیں اور
 یاد کریں سابق تصریح لکھا گیا کہ بنید ایک قسم کے شراب ہی اور یہ بھی یاد کریں کہ خلیفہ عادل اونکی مرقی دم ملک تھے
 ہی علاوہ اسکی شرح و قایہ وغیرہ تمام کتب فقہیہ میں دیکھ لیں اور یہ بھی دیکھ لیں کہ خود شافعی اونکی کیا نصیحت کا رہی اونکو
 امام عظم جو کے کہتے ہیں در باب تمجید منو کے نسبت منی لفظ قرآن کے طرف امام عظم جو کے کہہ دہی قیاس راجح

نہایت غریب و غریب
 نسبت بجز ان صاحب سید
 خدیوہ
 حال ابدالہ امر ارجو
 مخالفت شافعیہ باقرآن
 در حدیث شافعیہ
 مخالفت ابو حنیفہ
 در حدیث شافعیہ

قص کرنا ہی ہے قرآن میں تشریف ہو اور وہ برخلاف اسکی قائل نامصح جو شرادین کچھ ہم نہیں کہتی لوگئی متاعی خود
ادکی قلعی کہوتی میں چنانچہ نصر بن سمیل اپنی کتاب میں لکھتا ہی کہ شافعی کہتا ہی کہ تین سو تیس بائین کرد حلیہ قیاس
وہم خرافات ابو حنیفہ میں وہ سب کفر ہیں اور مالک کہتا ہی کہ مضر ابو حنیفہ کا است میں شیطان زیادہ ہی ابن
کعبہ کہتا ہی کہ کوئی فتنہ اسلام میں دون مرتبہ فتنہ دجال راسی ابو حنیفہ ہی نہیں ہی تاریخ بغداد میں شعبہ سی ہجرت
سی کہ کہتا ہوتا کہ ایک کف خاک ابو حنیفہ سے بہتر ہے احکام ابو حنیفہ میں یہ یہ بائین میں کہ پوست ہیت پوست سگ
پاک ہی بعد دباغت کے اور اگر ایک شخص نکاح کرے اور بلا فاصلہ ہی دخول طلاق دیوی تب ہی چہ ہیتی تک فرزند جو یا
ہو اسکا ہی اور اگر ایک شخص کہتا کہ روزہ رکھنا یا نماز پڑھی گا تو اگر کچھ مقدار دین میں روزہ رکھی یا صرف ایک
سجدہ کرے تو جائز ہے قیاس ہی ہو جاوے گا اور اگر یا نانی پر نانی ادیتی تو ہی کنوآسی یا خار ہو ہی کسی کبرا
پسٹ کر دخول کری تو جائز ہی اور جو باہن کو خرید کر دخول کرے تو ہی جائز ہی زیادہ دیکھنا ہی نظر ہو تو خمر
ابن عبد الرزاق میں دیکھی کہ انکی کتب مسوطہ میں بہت کچھ ایک جگہ مجمع ہی نامصح جو چاہیں تو تطبیق دیں اسکی
ابنی ہانکی کتابوں سے علاوہ اسکی ہدایہ میں یہ بات دیکھ لین کہ شراب جو شہ دیکر طہر حلال ہی بلکہ کافی شیعہ ہدایہ
میں تبصرہ ہی ہاں تک ہی کہ غریب بخین ہی کہ خمر غارت خام سی ہی اور سو آب انکوڑا دیدہ کی ہر سکر حلال ہی اگر ہم
مثل خمر اشتداد و غلیان اور کف لاوی اور حدیث کل سکر حرام کو نامعتبر اور ضعیف لکھتی ہیں اب نامصح جو حرمت
خمر کو آیت مذکورہ میں دیکھ لین اور اپنی امامو لگا حال ہی دیکھ لین اور قرآن میں آیہ فان لم تجدوا ما فقیہو معیدا
دیکھ لین فتوہ ضلوا بالبنیہ اپنی ابو حنیفہ جو سب کے تجویز میں باوینگی حال اپنی جنبل صاحب کا فسخ القدر اور ہدایہ
فقہیہ کے حواشی میں دیکھ لین کہ بنگ نوشی کو وسطی سرور طہم کی حلال نوش جان و ایمان جانتا ہی حال لگا تفصیل
در منثور اور فتاویٰ شیعہ تاج محمد وغیرہ میں دیکھیں کہ ہنگام سفر لواط تجویز فرما دیا ہی اور حدی جام ہم میں لکھتا
آبروی غلام خویش میر دفتر بنام خویش در نتوان زدگفتہ مالک غوطہ در ورطہ جنین مالک بلکہ شافعی
ہی افضل شیعہ میں مالک کی مبراہ ہی چنانچہ رشتی فی بعد الحکیم شاگرد شیعہ شافعی سی نقل کے ہی وہ کہتا ہی کہ مٹی
اپنی استادی سنا کہ پیغمبر اسی حلت و حرمت لواط میں کوئی حدیث صحت کو نہیں پونجی اور قیاس ہی ہی چاہتا ہی کہ
حلال ہو استغفر اللہ اچوڈ بالندہ اسی جگہ ہی کہ ظاہر کوئی غلام نامصح جو کے مالک صاحب کو نہیں میرا تاہو لگا تو ہی بی
یا لونڈی سی ہی ہی کام فرماتی تھے چنانچہ مولوی جامی بہارستان میں لکھتا ہی گفت مملوک مالک خویش کر قفایش
گرفت زاہ فساد ترک این فعل کن کہ جائز نیست نزد دین پروردگار شیعہ ہناد گفت خواہوش شیعہ دین مالک چنانچہ
رخصت ماداد اور قصیدہ در منثور میں ہے سئل مالک عن دخول الدبر قال غشست الا ان من ذل الفعل الحاصل کہے
شخص فے مالک سی سوال کیا دخول فی الدبر سے سو مالک فی کہا کہ فعل کیا ہوتا مینی ہی وقت اس فعل سی یعنی امام مالک
چوہتی امام سنی صاحبونکی اوستی و دخول فی الدبر کو کام فرما کر ہناد ہو کی چوہتی ہی سند افتا پر علاوہ اسکی امام عظیم صاحب
کہ نماز کا حال ایک اور قابل ضحکہ و فحاش ہے کہ اس سے زیادہ اور صاحب دین میں اور خدا تعالیٰ اس سے زیادہ کبیل کرنا

ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر ایک شخص ایک کف خاک ابو حنیفہ سے بہتر ہے احکام ابو حنیفہ میں یہ یہ بائین میں کہ پوست ہیت پوست سگ پاک ہی بعد دباغت کے اور اگر ایک شخص نکاح کرے اور بلا فاصلہ ہی دخول طلاق دیوی تب ہی چہ ہیتی تک فرزند جو یا ہو اسکا ہی اور اگر ایک شخص کہتا کہ روزہ رکھنا یا نماز پڑھی گا تو اگر کچھ مقدار دین میں روزہ رکھی یا صرف ایک سجدہ کرے تو جائز ہے قیاس ہی ہو جاوے گا اور اگر یا نانی پر نانی ادیتی تو ہی کنوآسی یا خار ہو ہی کسی کبرا پسٹ کر دخول کری تو جائز ہی اور جو باہن کو خرید کر دخول کرے تو ہی جائز ہی زیادہ دیکھنا ہی نظر ہو تو خمر ابن عبد الرزاق میں دیکھی کہ انکی کتب مسوطہ میں بہت کچھ ایک جگہ مجمع ہی نامصح جو چاہیں تو تطبیق دیں اسکی ابنی ہانکی کتابوں سے علاوہ اسکی ہدایہ میں یہ بات دیکھ لین کہ شراب جو شہ دیکر طہر حلال ہی بلکہ کافی شیعہ ہدایہ میں تبصرہ ہی ہاں تک ہی کہ غریب بخین ہی کہ خمر غارت خام سی ہی اور سو آب انکوڑا دیدہ کی ہر سکر حلال ہی اگر ہم مثل خمر اشتداد و غلیان اور کف لاوی اور حدیث کل سکر حرام کو نامعتبر اور ضعیف لکھتی ہیں اب نامصح جو حرمت خمر کو آیت مذکورہ میں دیکھ لین اور اپنی امامو لگا حال ہی دیکھ لین اور قرآن میں آیہ فان لم تجدوا ما فقیہو معیدا دیکھ لین فتوہ ضلوا بالبنیہ اپنی ابو حنیفہ جو سب کے تجویز میں باوینگی حال اپنی جنبل صاحب کا فسخ القدر اور ہدایہ فقہیہ کے حواشی میں دیکھ لین کہ بنگ نوشی کو وسطی سرور طہم کی حلال نوش جان و ایمان جانتا ہی حال لگا تفصیل در منثور اور فتاویٰ شیعہ تاج محمد وغیرہ میں دیکھیں کہ ہنگام سفر لواط تجویز فرما دیا ہی اور حدی جام ہم میں لکھتا آبروی غلام خویش میر دفتر بنام خویش در نتوان زدگفتہ مالک غوطہ در ورطہ جنین مالک بلکہ شافعی ہی افضل شیعہ میں مالک کی مبراہ ہی چنانچہ رشتی فی بعد الحکیم شاگرد شیعہ شافعی سی نقل کے ہی وہ کہتا ہی کہ مٹی اپنی استادی سنا کہ پیغمبر اسی حلت و حرمت لواط میں کوئی حدیث صحت کو نہیں پونجی اور قیاس ہی ہی چاہتا ہی کہ حلال ہو استغفر اللہ اچوڈ بالندہ اسی جگہ ہی کہ ظاہر کوئی غلام نامصح جو کے مالک صاحب کو نہیں میرا تاہو لگا تو ہی بی یا لونڈی سی ہی ہی کام فرماتی تھے چنانچہ مولوی جامی بہارستان میں لکھتا ہی گفت مملوک مالک خویش کر قفایش گرفت زاہ فساد ترک این فعل کن کہ جائز نیست نزد دین پروردگار شیعہ ہناد گفت خواہوش شیعہ دین مالک چنانچہ رخصت ماداد اور قصیدہ در منثور میں ہے سئل مالک عن دخول الدبر قال غشست الا ان من ذل الفعل الحاصل کہے شخص فے مالک سی سوال کیا دخول فی الدبر سے سو مالک فی کہا کہ فعل کیا ہوتا مینی ہی وقت اس فعل سی یعنی امام مالک چوہتی امام سنی صاحبونکی اوستی و دخول فی الدبر کو کام فرما کر ہناد ہو کی چوہتی ہی سند افتا پر علاوہ اسکی امام عظیم صاحب کہ نماز کا حال ایک اور قابل ضحکہ و فحاش ہے کہ اس سے زیادہ اور صاحب دین میں اور خدا تعالیٰ اس سے زیادہ کبیل کرنا

